

هَذَا تِلْكَ الْجَارِي

إلى ترتيب جاد بشاري

تأليف

السيد عبد الرحيم عنبر الطرطاوي
مذيبة صحائفه بتعاليق وجيزة لحضرة المؤلف حفظه الله

بشاري

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الثالثة : سنة ١٣٥٣ هجرية

يطلب من المكتبة البخارية الكبرى بأول شارع محمد علي بمصر
لصاحبها : مصطفى محمد

مطبعة الاستقامة

هَذَا تِلْكَ الْجَارِي

إلى ترتيب جادب الجارى

تأليف

السيد عبد الرحيم عنبر الطرطاوى
مذيعة صحائفه بتعاليق وجيزة لحضرة المؤلف حفظه الله

الجريدة الأولى

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الثالثة : سنة ١٣٥٣ هجرية

يطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي بمصر
لصاحبها : مصطفى محمد

مطبعة الاستقامة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه أنيب . ومن يتوكل على الله فهو حسبه
إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا (١)
(أحمد) جل شأنه (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ
أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ
قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) (٢)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ملهم التبيان . والصلاة المتأخية بالتسليم على كوكب الأكوان .
ومهبط العرفان وآله حفاظ الخبر . وحفاظ الأثر (وبعد) فهذه كلمات تمثل لك
قصارى الإيجاز علقتهما على كلام صاحب الإعجاز . ليست بالبيان المستقصى .
ولا بالتبيان المستقصى . فقد وكلت فيها الجليات للناظرين . والخلافات المذهبية
للباحثين . تفاديا من الإملال . وتجاфия عن ذرعة الإهمال . غير تارك الإشارة إليها
من طرف خفي ، تنبيها للباحث الحفي . وليرجاء في أن تكون تلك المباني من القربات .
واقصى المعانى من المقربات ، فهذا هو المقصد بالذات

- (١) أى من يفوض شؤونه إليه جلت قدرته فهو كافيه وكافله فانه ليس وراء
منتهى قدرته قدرة والتقدير يبلغ ما يريد لا يتعاصاه شيء وكل شيء عنده بمقدار
- (٢) اتزكية التطهير . والحكمة هنا العلم بالأحكام التى لا يدرك علمها إلا ببيان
صاحب الوحي صلى الله تعالى عليه وسلم . أى أنه سبحانه أطول على المؤمنين وتفضل
عليهم إذ بعث بينهم رسولا من جنسهم عربيا مثلهم يتلو عليهم ما أوحى إليه من
آيات البينات الدالة على التوحيد والرسالة وغيرهما . ويخاطبونهم من رجس الجاهلية
ودنس عقائد الوثنية . ويحليهم بتعليمهم ألفاظ الكتاب ويبين لهم كيفية أدائه .

﴿وأشكره﴾ تبارك وتعالى (أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله وكفى بالله شهيداً) (١) محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه
وعلى آله أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى
﴿وبعد﴾ فلا ريب أن علم السنة هو التالى فى الرتبة والذكر للذكر
الحكيم . فهو نور مقتبس من نوره يهتدى به الله من يشاء إلى صراط مستقيم (٢)
وبه ظهر تفصيل ما أجمل فى الآيات القرآنية . وتفسير ما خفى من غوامض
الكلمات الربانية

فهو المفسر للكتاب وإنما نطق النبي لنا به عن ربه (٣)
وأن كتاب الجامع الصحيح للإمام البخارى مقدم أصحاب الحديث . فى

ويوقفهم على ما به تكمل نفوسهم مما شرع لهم على لسانه من الدين وإنهم كانوا قبل
البعثة لى جهالة جهلاء وفى حيرة عن الهدى عمياء لا يعرفون جادة الرشاد .
ولا طريق السداد .

(١) أى إنه تعالى أرسل المرشد الحكيم بالرشد ودين الإسلام ليعليه على سائر
ما يدان به من الشرائع والملل بنسخ ما كان حقاً من بعض الأحكام المتبدلة بتبدل
الأعصار ، وادحاض الباطل وإزهاقه (إن الباطل كان زهوقاً) وحسبك الله شاهداً
على أن ما وعده به جل سلطانه من تشييد شرعته وإظهارها على غيرها لا محالة كائن
وقد حقق الله ذلك (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله إن الله عزيز ذو انتقام)
(٢) القرآن الحكيم نور بين كما قال تعالى (وأنزلنا إليكم نورا آميناً) والحديث
مستمد منه فهو نور يهتدى به فى ظلمات الخيرة والله يهتدى لنوره من يشاء ويهتدى به
من يشاء هدايته من ودع فيه الاستعداد الفطرى إلى طريق قويم يبلغ مجتازه سعادة
المعاش والمعاد

(٣) يشير إلى معنى قوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) الآية أى ما أتى به من
بيان الكتاب وكشف النقاب ليس صادراً عن هوى نفسه وإنما نطق به عن وحي
أوحى إليه عليه الصلاة والسلام

القديم والحديث . قد أتى من الصحاح بما رجح على غيره من الأسفار^(١) أسفر عن كل ذلك العيان كل الأسفار .

يبدأ أن رياضته فيحاء^(٢) وحياضته واسعة الانحاء . وأنه إذا أراد رائد الحديث أن ينظره في أى باب لا يكاد يهتدى إليه إلا بعد جهد جهيد^(٣) وطول بحث وتنقيب في زمن مديد . وربما عثر عليه في غير موضعه الذى يسرع إليه الفهم . ويهرع إليه الوهم . وذلك لمعنى عناه ذلك الإمام . واستدعاه المقام ولطالما خطر بالخطر المخاطر أن أرتبه على حروف المعجم مع حذف أسانيد المروى . والاقتصار على الراوى الصحابى وأقتصر فيه أيضا على أحد المكرر تذليلا لسبيله . لمن أراد أن يروى أو يرتوى من سلسيله^(٤) ولكن تهيب الخطب أبعدنى . وضعف الروية أقعدنى . فأحجمت عن هذا المسرى .^(٥) وصرت أقدم قدما وأؤخر أخرى .^(٦) حتى آن إبان تحقق الأمنية .^(٧) ونشر ما انطوت عليه النية . فأتيج لى الوقوف على (التجريد

(١) الأسفار بالفتح جمع سفر الكتاب البعيد ما بين الطرفين وما فى الفقرة التالية بالكسرة ومعناه الابانة

(٢) بيد بمعنى غير . وفيحاء الشاسعة الأطراف . وذلك مجاز عن سعة ذلك الكتاب وأنه جامع من ثمرات الفوائد ما لذ وطاب ويدعو مجتنيها إلى ملء الوطاب

(٣) جهيد وصف مشتق من الجهد بمعنى المشقة أتى به للتأكيد كما فى قوله تعالى (وندخلهم ظلا ظليلا)

(٤) السلسيل عين فى الجنة شبه بها ذلك السفر الجليل من حيث عذوبته وإروائه الغليل

(٥) الاحجام عن الشيء الكف عنه رهبة منه . والمسرى مصدر ميمى بمعنى السير ليلا والمراد التأخر عن مطلق السير فى هذا العمل

(٦) مجاز عن التردد فى الأمر

(٧) إبان الشيء حينه

الصريح لأحاديث الجامع الصحيح) فألفيته أتى بالغاية المقصودة والضالة المنشودة. (١) فقد كفاني مؤنة هذا العمل الخطير من المكرر والأسانيد وبالاقتصار على الراوى الأخير . فعرجت عليه اعتمادا على بارئى وأنا براء من الحول والقوة إليه . متوخيا إتمام الأرب . وخدمة أحاديث نخبة العرب صلى الله تعالى عليه وسلم فرتبت أوائلها على الحروف . ورصفتها على السنن المعروف . شافعا ذلك بعز والخبر إلى الكتاب والباب . تيسير المستثمر معانيه فى شروحه من أولى الألباب وأسميته بعد أن أتممته

((هداية البارى . إلى ترتيب أحاديث البخارى))

وإياك يا مرجو الإجابة أسأل . وبصاحب الوسيلة أتوسل . أن تجعله عملا زكيا . (٢) فكن به حفيا . واجعله رب رضا . وانفع به من كان دنيا أوقصيا . إنك المجيب دعوة الداعى تقيا أو عصيا . تفضلا كما اقتضاه وارف فضلك . واحتفاء بخاتم رسلك . صلى الله تعالى عليه وسلم القائل (إنما الأعمال بالنيات)

((المؤلف))

(١) أى قىض لى الوقوف على ذلك الكتاب فوجدته أتى ببعض الغرض الذى أرمى إليه

(٢) أى اجعله طاهرا من المحبطات فهى لا ريب منافية للاخلاص الذى هو قوام العمل . حاجة عن القبول الذى هو غاية المبتغى ونهاية الأمل

﴿حرف الهمزة﴾

أَمَرُكُمْ بِأَرْبَعٍ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ ^(١) الْإِيمَانُ بِاللَّهِ : « ثُمَّ فَسَّرَهَا لَهُمْ » شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ . وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ^(٢) وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ^(٣) وَأَنْ تَوَدُّوا إِلَى خُمْسِ مَا غَنِمْتُمْ ^(٤) وَأَنْهَى عَنِ الدَّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمُقِيرِ وَالنَّقِيرِ ^(٥)

﴿رواه ابن عباس : كتاب مواقيت الصلاة : باب قول الله تعالى « منيين إليه الخ ﴾﴾

﴿حرف الهمزة﴾

(١) الخطاب لخمى من ربعة واقتصر من لا ينطق عن الهوى ﷺ على بعض الأوامر والنواهي ولم يقصد إعلامهم بسائر الأحكام فعلا وتركها لحكمة اقتضاها حالهم وقتئذ . تبيانها مع سبب هذا الحديث ومباحث أخرى في غير هذا الوجيز

(٢) عقب نفي الإشراك بالصلاة لأنها أعظم دعائم الإسلام بعد التوحيد وأعلى مراتب الخنوع والخضوع لأن وضع أشرف الأعضاء على أهون الأشياء وموطئ الأقدام غاية التذلل إلى العلى الكبير

(٣) اقتران الزكاة بالصلاة في الخبر ومجاورتها لها في اثنين وثلاثين موضعاً من الكتاب دليل على كمال الاتصال بينهما في الفضيلة إذ الأولى أفضل العبادات البدنية والثانية أفضل العبادات المالية لما انطوت عليه من الفوائد والحكم وحسبك الإيمان إلى أنها مظهر شكر المنعم على ما أتاحه من النعم وفيها العناية بالبائس الفقير وفيها أيضاً تقليل الاجرام الذى تدفع إليه الفاقة غالباً . وفي إيتائها أيضاً وقاية النفس من الشح بالمال (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون)

(٤) يشير إلى قوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه) الآية

(٥) الدباء الیقطين الیابس . والحنتم الجرار الخضراء . والمقیر المطلى بالقار . والنقیر ما ينقر فی أصول النخل فیوعى فيه . المراد النهی عن الانتباز فی هذه الأوعية كما فی الخبر والحكمة فيه قرب العهد بتحريم الخمر فالانتباز فيها يذكر شارحها بعهد

آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ . وَآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ (١)

﴿رواه أنس بن مالك : كتاب الايمان : باب علامة الايمان حب الانصار﴾

آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ . إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ . وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ . وَإِذَا

أَتَمَّنَ خَانَ (٢) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الايمان : باب علامة المنافق﴾

شربها والتذكر يشير الشوق إليها والشوق إذا قوى يكون سببا لضراوة النفس والاقدام على تناولها . فسدا للذريعة وحسما لمادة الفجور قضت حكمة التشريع بالمبالغة في الفطام عنها بحظر الانتباز في هذه الآنية في تلك الآونة إذ مامن حرام إلاوله حريم يطيف به ويقاربه ولكن لما اشتهر التحريم وتوطد أمره في النفوس أبيح الانتباز في كل وعاء مع النهى عن شرب كل مسكر فانه (رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعادكم تفلحون) الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى

(١) الايمان التصديق مع الثقة وقبول الشرعة . والأنصار الأوس والخزرج وهم الذين تبوءوا الدار والايمان يحبون من هاجر إليهم الخ ما أتت به الآية من الثناء عليهم والنفاق اسم اسلامى لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص وهو إظهار الاسلام واضمار الكفر وإن كان أصله معروفا فى اللغة . وهو مخالفة السر للعلانية . أى علامة كمال التصديق حب الأنصار لحسن وفائهم بما عاهدوا عليه من إيوائه ﷺ ومؤازرته والسعى فى إظهاره وأصحابه . ومؤاساتهم بأنفسهم وأموالهم وقيامهم بحقوقهم حق القيام مع معاداتهم جميع من وجد من القبائل . والبغض المشار إليه من حيث أنهم أنصاره صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه يناقض التصديق ويتبرأ منه الايمان . الحديث متفق عليه

(٢) ليس العدد للحصر بل صدر ذلك بقضية المقام لأنه روى فى الصحاح ما يربو على ذلك . ويراد بالنفاق هنا العملى لا الايمانى المستلزم للكفر الملقى فى الدرك الأسفل من النار . والكذب أس النفاق وهو آفة لسانية وغائلة إنسانية ماحقة للفضيلة ماحية للثقة ناعية إلى المرء حياته الأدبية منادية عليه بأخس عنوان . وخلف

إِتُونِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ^(١) قَالَ عُمَرُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ غَلَبَهُ الْوَجَعُ وَعِنْدَنَا كِتَابُ اللَّهِ حَسْبُنَا^(٢) فَاخْتَلَفُوا

الوعد باب من أبواب النفاق وهو إنما يكون وصمة شائنة إذا كان العزم عليه مقارنا للوعد . أما من عزم على الوفاء فاعترضه في طريقه عارض لم يكن في عداد المنافقين وإن جرى عليه ما هو في صورة النفاق فالأجدر به أيضا أن يأخذ حذره من صورته كاحترازه من حقيقته ولا يسوغ له أن يجعل نفسه معذورا من غير ضرورة حاجة والحياة التصرف في الأمانة بغير وجه شرعى وليس ذلك قاصرا على أمانات الناس دون ما افترض الله على عباده واتتمنهم عليه فقد سمي ذلك خيانة في قوله الكريم (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون) الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى

(١) أى اتوني بأدوات كتاب لأمر من يكتب لكم كتابا لا تضلوا الطريق بعده أبدا
(٢) أى كافينا فلا نكافه صلى الله عليه وسلم ما يشق عليه في هذه الحالة من إملاء الكتاب وكان ذلك في مرض موته ولم يكن الأمر للوجوب وإنما هو من باب الارشاد لأن الأوامر قد يقارنها ما يصرفها عن الوجوب . فكأنه ظهرت له قرينة دلت على أن الأمر ليس على التحتم بل على الاختيار فاختلف اجتهاد الصحابة في ذلك وصمم عمر رضى الله عنه على الامتناع لما قام عنده من القرائن بأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك من غير قصد جازم . ولأنه لو كان الكتاب مما لاسييل إلى تركه لم يتركه عليه الصلاة والسلام لأجل اختلافهم . وفي تركه الانكار عليه دليل على تصويب رأيه وذلك لو كان المراد منه بيان الأحكام ورفع الخلاف فيها فقد علم الفاروق حصول ذلك من قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم) وعلم أنه لا تقع واقعة إلى اقتراب الساعة إلا وفي الكتاب تبيانها نصاً أو دلالة . وفي تكليف النبي صلى الله عليه وسلم في وطأة المرض إملاء ذلك مشقة ولئلا ينسد باب الاجتهاد على أهل العلم والاستنباط فرأى الاقتصار على ذلك تخفيفا عليه ، عليه الصلاة والسلام وفضيلة المجتهدين

وَكَثُرَ اللَّغَطُ فَقَالَ قَوْمُوا عَنِّي وَلَا يَنْبَغِي عِنْدِي التَّنَازُعُ^(١)

﴿رواه ابن عباس : كتاب العلم : باب كتابة العلم﴾

إِيْتُونِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا . فَتَنَازَعُوا وَلَا يَنْبَغِي عِنْدَ نَبِيِّ تَنَازُعٍ . فَقَالُوا هَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢) قَالَ دَعُونِي فَالَّذِي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونِي إِلَيْهِ . وَأَوْصَى عِنْدَ مَوْتِهِ بِثَلَاثٍ . أَخْرَجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ^(٣) وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُ أَجِيزُهُمْ^(٤) وَنَسِيتُ الثَّالِثَةَ^(٥) ﴿رواه ابن عباس : كتاب الجهاد : باب جوائز الوفد﴾

(١) أيقظهم إلى أدب نفسى أدهشهم عنه عظم الخطب . ونبههم إلى نهى إلهى عن رفع الأصوات والجهر بالقول عنده في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى) أى كما هو الشأن عند ما يكون المرء عند المهيب المعظم محافظة على رعاية أبهة النبوة وجلالة مكانة صاحبها ﷺ (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) . الحديث متفق عليه

(٢) أى هجركم لما قد ورد عليه عليه الصلاة والسلام من الواردات الإلهية والفيوضات الربانية كما يرشد إليه ما يتلوه

(٣) الكلام على زمن اجلائهم وتفسير معنى الجزيرة من حيث هى وبيان أطراف جزيرة العرب وما يجوز للمشركين قربانه من مواقعها فى تفصيل ليس هذا موضعه

(٤) إجازة الوفد منحهم الجوائز . وذلك احتفاء بوفادتهم . وترغيبا للوفاء لقلوبهم وعونا لهم على قضاء الوطر فى السفر

(٥) قيل هى قوله ﷺ لا تتخذوا قبرى وثنا يعبد ، وقيل إنها الوصية بالكتاب أو بالأرحام . الحديث متفق عليه

لَا يَذْنِي لَهُ فَإِنَّهُ عَمَلُكَ (١) تَرَبَّتْ يَمِينُكَ (٢)

﴿روته عائشة : كتاب التفسير : باب قوله إن تبدوا شيئا أو تخفوه الخ﴾

أُتْبَاعِي فَأَعْتَقِي فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أُعْتِقَ (٣) (قَالَ) ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَالُ أَنَاسٍ يَشْتَرُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ (٤) مَنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَيْسَ لَهُ وَإِنْ شَرَطَ مِائَةَ شَرْطٍ

(١) الأمر للراوية . و مرجع الضمير أفلح أخو أبي القعيس زوج مرضعتها . وكان استأذنها في الدخول عليها بعد ما نزلت آية الحجاب (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) الخ فأبى حتى تستأذنه ﷺ وقد صدر منه الاذن مقرونا ببيان السبب المبيح

(٢) هذه كلمة تقولها العرب ولا يريدون حقيقتها إذ معناها افتقرت يمينك ولصقت بالتراب وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه

(٣) الأمر لعائشة وفي رواية ابتاعها فاعتقها الخ والضمير المنصوب مرجعه بريرة وكانت امرأة مكاتبه جاءت إليها تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت منها شيئا قالت لها عائشة ارجعي إلى أهلك أي ساداتك فإن أحبوا أن أقضى عنك كتابتك ويكون ولاؤك لي فعلت — ظاهره أنها طلبت أن يكون الولاء لها إذا أدت جميع بدل الكتابة وليس ذلك مرادا وكيف تطلب ولأه عتيق الغير وإنما مرادها أن تشتريها شراء صحيحا ثم تعتقها كما في رواية أخرى — فذكرت ذلك بريرة لأهلها فأبوا وقالوا إن شاءت أن تحتسب عليك فلتفعل ويكون ولاؤك لنا فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال الخبر ، والولاء حق ميراث المعتق (بالكسر) من المعتق (بالفتح) . والمعنى اشتريها فاعتقها فانما حق الميراث لمن أعتق وليس للبائع وإن شرط له . وفي الموضوع مباحث موضعها غير هذا الوجيز

(٤) أي ماشأ أناس يشترطون شروطا ليس في حكم الله جوازها أو وجوبها لأن كل شرط لم ينطق به الكتاب فهو باطل

شَرَطُ اللَّهِ أَحَقُّ وَأَوْثَقُ (١)

(روته عائشة : كتاب المكاتب : باب ما يجوز من شروط المكاتب)

أَبَشِّرْ بِخَيْرٍ يَوْمَ مَرَّ عَلَيْكَ مِنْذُ وَلَدَتْكَ أُمُّكَ (٢)

(رواه كعب بن مالك : كتاب المغازي : باب حديث كعب الخ)

أَبْغَى أَحْجَاراً اسْتَنْفَضَ بِهَا (٣) وَلَا تَأْتِنِي بَعْظُمٌ وَلَا بَرَوْنَةٌ (قَالَ) فَاتَيْتُهُ

(١) أى قضاؤه أحق بالاتباع وأقوى من الشروط المباينة له . وليس أفعل التفضيل فيهما على بابه . فالمراد أن شرط الله جل شأنه هو واجب النفاذ وهو القوى . وماسواه واه متداعى الأركان وفي حيز البطلان . وهذا الحديث رواه الجماعة

(٢) المشهور في تفسير البشارة أنها أول خبر سار واشترط البعض أن يكون صدقا . وعن سيدييه أنها خبر يؤثر في البشارة حزنا أو سرورا . وكثر استعماله في الخبر . وقوله تعالى (فبشرهم بعذاب أليم) ظاهر عليه . ومن باب التهمك على الأول والخطاب للراوى . وكان أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك وقد بشره ﷺ بتوبة الله عليه فيما أوحاه جل شأنه إليه حيث قال (وعلى الثلاثة) وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع (الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت) أى برحبها وسعتها لأعراض الناس عنهم وعدم مجالستهم ومحادثتهم لهم لأمر النبي ﷺ بذلك وهذا مثل لشدة الحيرة والمراد أنهم لم يقرؤا في الدنيا مع سعتها فهو كما قيل

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ فَسِيحَةٌ ۖ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةٌ حَابِلٌ

(وضاقت عليهم أنفسهم) أى قلوبهم فلاتسع سرورا لما أفعمها من الغم والوحشة وفي هذا ترق من ضيق الأرض عليهم إلى ضيقهم في أنفسهم وهو فى أقصى درجات البلاغة (وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم) أى وفقهم للتوبة (ليتوبوا إن الله هو التواب) المبالغ في قبول التوبة (الرحيم) المتفضل عليهم بفنون الآلاء مع استحقاقهم لأفانين العقاب . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي (٣) ابغى أى اطلب لى يقال بغيتك الشيء أى طلبته لك . والأمر للراوى

بِأَحْجَارٍ أَحْمَلُهَا فِي طَرَفِ ثَوْبِي حَتَّى وَضَعْتُهَا إِلَى جَنْبِهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ حَتَّى إِذَا
فَرَغَ مَشَيْتُ مَعَهُ فَقُلْتُ مَا بَالُ الْعَظُمِ وَالرُّوْثَةِ قَالَ هُمَا مِنْ طَعَامِ الْجِنِّ وَإِنَّهُ
أَتَانِي وَفَدَجِنِ نَصِيْبَيْنِ (١) وَنِعَمَ الْجِنُّ فَسَالُونِي الزَّادَ فَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ لَا يَمْرُؤُا
بِعَظْمٍ وَلَا بِرُوْثَةٍ إِلَّا وَجَدُوا عَلَيْهَا طَعَامًا (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب ذكر الجن الخ﴾

ابْنُ أُخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ (٣) أَوْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ

﴿رواه أنس : كتاب الفرائض : باب مولى القوم من أنفسهم الخ﴾

والاستنفاض الاستنجا

(١) بلدة بجزيرة بين الشام والعراق

(٢) قال الشوكاني في نيل الأوطار روى أبو عبد الله الحاكم في دلائل النبوة أن
رسول الله ﷺ قال لابن مسعود ليلة الجن أولئك جن نصيبين جاؤني فسألوني
الزاد فمتعتهم بالعظم والروث قال وما يغني عنهم ذلك يا رسول الله قال إنهم لا يجدون
عظماً إلا وجدوا عليه لحمه الذي كان عليه يوم أخذ ولا يجدون روثاً إلا وجدوا فيه
حبه يوم أكل فلا يستنج أحد لا بعظم ولا بروث اه وظاهر النهي كونهما من طعام
الجن . وأما حكم الاجزاء ففيه خلاف مذهبي ينظر في موضعه . وهذا الحديث لم
أرلفظه لغير البخاري من أصحاب السنن

(٣) أى لأنه ينسب إلى بعضهم وهى أمه فيرثهم توريث ذوى الأرحام إذا لم
يكن ثم عصبية ولا صاحب فرض على قول من يرى ذلك والمخالف يحمل ذلك على
أنه منهم فى التآزر والتضافر والتكافل والتناصر لأنه ليس فى اللفظ ما يتضى التوريث
الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى

أَتَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ هُمْ أَرْقُ أَفْقَدَةً . وَالَّذِينَ قُلُوبًا (١) الْإِيمَانُ يَمَانٌ (٢) وَالْحِكْمَةُ
 يَمَانِيَّةٌ (٣) وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْإِبِلِ . وَالسَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ (٤)
 ﴿رواه أبو هريرة : كتاب المغازي : باب قدوم الأشعرين﴾
 أَتَانِي آتٍ مِنْ رَبِّي فَأَخْبَرَنِي أَوْ قَالَ بَشَرَنِي (٥) أَنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي
 لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ
 سَرَقَ (٦) ﴿رواه أبو ذر : كتاب الجنائز : باب في الجنائز﴾

- (١) وصف الأفقذة بالركة والقلوب باللين لأن الفؤاد غشاء القلب على قول فاذا
 رق نفذ القول منه وخلص إلى ما وراءه فاذا صادف القلب لنا علق به ونجم فيه
 وإذا غلظ بعد وصوله إلى ما وراءه فبذلك ينبو القلب عن الحق ويعرض عن قبوله
 ولم تغنه الآيات والنذر (وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون)
- (٢) يمان أصله يمني فحذفت الياء وعوض عنها الألف . أي الإيمان منسوب
 إلى أهل اليمن لاذعانهم إليه من غير كبير مشقة على المسلمين بخلاف غيرهم لأن
 صفاء قلوبهم ورقتها ولين جوهرها يؤدي إلى عرفان الحق والتصديق به والانقياد
 إليه . ومن اتصف بشيء وقوى إيمانه به نسب ذلك الشيء إليه إشعارا بكمال حاله فيه
- (٣) تقدم لك معنى الحكمة أول الكتاب من أنها العلم بالأحكام الخ - وما بالعهد
 من قدم - فقد أثبت لهم ﷺ العلم على وجه لا يلحق بهم غيرهم فيه . ومن جمع
 الله تعالى له الإيمان على الوجه الأكمل والعلم على الوصف الأتم فقد ظفر بالسعادة
 العاجلة والآجلة ونال الخير السابق واللاحق على أبلغ وجه وأكمل طريقة
- (٤) في تخصيص الفخر والخيلاء بأصحاب الإبل وتخصيص السكينة والوقار بأهل
 الغنم ما يدل على أن مخالطة الحيوان ربما تؤثر في النفس وتعدى إليها هيئات وأخلاقا
 تناسب طباعها وتلائم أحوالها . الحديث متفق عليه
- (٥) جزم البخاري بهذه الرواية في كتاب التوحيد
- (٦) هذا متروك الظاهر لأن القواعد استقرت على أن الحقوق لا تسقط بمجرد

أَتَانِي اللَّيْلَةَ آتٍ مِنْ رَبِّي فَقَالَ صَلِّ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ (١) وَقُلْ عُمْرَةٌ فِي حَجَّةٍ (٢) (رواه عمر : كتاب الحج : باب العقيق واد مبارك)

أَتَانِي اللَّيْلَةَ آتِيَانِ (٣) فَابْتَغَشَانِي (٤) فَانْتَهَيَا إِلَى مَدِينَةٍ مَبْنِيَّةٍ بِلَبْنٍ ذَهَبٍ وَلَبْنٍ فَضَّةٍ فَتَلَقَّانَا رَجَالٌ شَطْرَهُ مِنْ خَلْقِهِمْ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأَى وَشَطْرُكَ أَقْبَحُ مَا أَنْتَ رَأَى (٥) قَالَا لَهُمْ أَذْهَبُوا فَقَعُوا فِي ذَلِكَ النَّهْرِ فَوَقَعُوا فِيهِ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَيْنَا قَدْ ذَهَبَ

الموت على الايمان ولكن لا يلزم من عدم السقوط أن لا يتكفل الله تعالى بهاعمن يريد إدخاله ساحة الرضا ومن ثم رد صلوات الله عليه على أبي ذر استبعاده . ويحتمل أن يكون المراد بدخوله الجنة صيرورته إليها بعد أن يدخل في ظلمات ظلمه ويدوق عقوبة جرمه . وهذا دليل على أن الكبائر لا تسلب اسم الايمان ولا تحبط العمل ولا توجب خلودا لمقتربين للجرائم في دار البوار . ولا تقنط من رحمة العزيز الغفار (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما) الحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي

(١) أى وادى العقيق وهو من أودية المدينة

(٢) أى قل جعلت إحرامى أى المحرم به عمرة مع حجة فيكون الناصب للمفرد الفعل المقدر لا القول ويكون الكلام بأسره محكما به . وهذا يفيد أنه صلوات الله عليه كان قارنا أو أمر أن يقول ذلك لأصحابه عليهم الرضوان ليعلمهم مشروعية القران . الحديث رواه أبو داود وابن ماجه

(٣) ملكان وفي رواية أنهما جبريل وميكائيل

(٤) أى أيقظاني من نومي أى رأى صلوات الله عليه فى المنام أنهما أيقظاه فرأى مارأى ووصفه بعد أن أفاق

(٥) يحتمل أن يكون بعضهم فى غاية الحسن والبعض الآخر فى منتهى القبح وأن يكون كل واحد منهم مشتملا على الوصفين . وجامعا بين الضدين وهذا هو الظاهر لظهور مطابقته للتعليل الآتى آخر الحديث

ذَلِكَ السُّوءُ عَنْهُمْ فَصَارُوا فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ قَالَا لِي هَذِهِ جَنَّةُ عَدْنٍ وَهَذَاكَ
مَنْزِلُكَ . قَالَا أَمَّا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَانُوا شَطَرٌ مِنْهُمْ حَسَنٌ ^(١) وَشَطَرٌ مِنْهُمْ قَبِيحٌ
فَأَنْتُمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا بِمَا جَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُمْ ^(٢)

﴿رواه سمرة بن جندب : كتاب التفسير : باب قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم الخ﴾
أَتَانِي اللَّيْلَةُ آتِيَانِ ^(٣) فَأَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ طَوِيلٍ لَا أَكَادُ أَرَى رَأْسَهُ طَوِيلًا وَإِنَّهُ
إِبْرَاهِيمُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤)

﴿رواه سمرة بن جندب : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قوله واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾
أَتَرُونَ هَذِهِ طَارِحَةً وَلَدَهَا فِي النَّارِ ^(٥) (قَالَ) قُلْنَا لَا وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى

(١) كان هنا تامة والجملة بعدها حالية

(٢) يشير إلى قوله تعالى (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا الخ) أى مرجوا
عملا مرضيا بغير نوعه أى جمعوا بينهما في حياتهم الدنيا . فتارة تدعوهم الفضيلة إلى
سعادتهم في معاشهم ومعادهم . وطورا تهوى بهم الأهواء المشوهة للوجوه في هوة
الحضيض وتنقضى بهم الحياة بين هذه الجواذب من الفضائل والمثالب . ويدركهم
التجاوز ويتطول عليهم الكريم بمحو السيئات بالحسنات (إن ربنا لغفور شكور)
والله تعالى ولى التوفيق إلى أقوم طريق

(٣) أى أتيتانى فى منامى فذهبا بى حتى أتينا الخ

(٤) أى لأنه مامن أمة خلت إلا وكانت أطول من لاحقتها حتى انتهى القصر
إلى خير أمة أخرجت للناس . يعضد ذلك الحديث الآتى فى حرف الخاء خلق الله
آدم وطوله ستون ذراعا إلى أن قال فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن لاسيما وقدمضت
قرون كثيرة من عهد إبراهيم عليه السلام إلى هذه الأمة يتبين فيها الفرق بينهما فى
القوام والله سبحانه وتعالى أعلم

(٥) سببه أنه قدم عليه ^{صلى الله عليه وسلم} سبى فاذا امرأة من السبى تسعى أى تمشى مسرعة

أَنْ لَا تَطْرَحَهُ (١) فَقَالَ اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ بَوْلَدَهَا (٢)

﴿رواه عمر : كتاب الأدب : باب رحمة الوالد﴾

اتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهَا لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ (٣)

﴿رواه ابن عباس : كتاب المظالم : باب الحذر من دعوة المظلوم﴾

اتَّقُوا اللَّهَ وَأَعِدُّوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ (٤)

﴿رواه النعمان : كتاب الهبة : باب الاشهاد في الهبة﴾

ابتغاء فقيدتها فوجدته فالصقته ببطنها وأرضعته فقال الخبر. أى أنظنون ذلك. قاله تقريراً لما فى نفوسهم وتمهيداً لما سيقرره عليهم من رحمة الله تعالى التى تتلاشى دونها رحمة المألوه (١) أى لا تطرحه غير مكرهة أبداً

(٢) لفظ العباد عام ومعناه خاص بالمؤمنين كقوله تعالى (ورحمتى وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون) فهى عامة من جهة الصلاحية خاصة بمن كتبت له وفيه إشارة إلى أنه ينبغى للبرء أن يجعل تعلقه فى جميع شؤنه بالله جل شأنه وحده وأن كل من فرض فيه رحمة ما حتى يقصد لأجلها فאלله سبحانه أرحم منه . فليتوخ الحازم لأمره القاصد لحاجته من هو أكبر رافة وأعظم رحماً . الحديث متفق عليه (٣) أى احذر ارتكاب الظلم الموجب لدعاء المظلوم عليك وإن كان عاصياً . لخبر أحمد مرفوعاً دعوة المظلوم مستجابة وإن كان فاجراً ففجوره على نفسه وليس لله حجاب يحجبه عن خلقه . ونفى الحجاب كناية عن الاستجابة وعدم الرد كما صرح به مرفوعاً ثلاثة لا ترد دعوتهم . الصائم حين يفطر . والامام العادل . ودعوة المظلوم يرفعها الله فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب لأنصرنك ولو بعد حين رواه الترمذى (إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) الحديث متفق عليه

(٤) أى احذروا عقابه جل سلطانه وسووا بين بنيكم فى النحل كما تحبون أن يبروكم جميعاً فان انتظام المعاش وسعادة المعاد دائران مع العدل . والتفضيل يثير اعصار البغض ويجر إلى العقوق ومنع الحقوق . والعدل يقود إلى الوفاق ويقصى عن

اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ (١) فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ (٢)

﴿رواه ابن عدى : كتاب الأدب : باب طيب الكلام﴾

اثْبُتْ أَحَدًا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصَدِيقٌ وَشَهِيدَانِ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب لو كنت متخذًا خليلًا﴾

الشقاق فاعدلوا بين اولادكم (واتقوا الله الذى إليه تحشرون)

قد تمسك بهذا من حرم تفضيل الأولاد بعضهم على بعض فى التمليكات . وأوجب على الوالد وإن علا التسوية بين فرعه وإن سفل وحمل الجمهور لأمر على النذب والنهى على التنزيه وانظر أدلة هذا الخلاف وما استثنى من هذا الحديث مع بيان سببه فى غير هذا الوجيز . والحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه

(١) أى اتقوا اصطلاء النار بمجافات أسباب دخولها وبالحسنات المباحية لموجب السقوط فى هوتها ولا تحقرُوا شيئًا تقدمونه لآخرتكم ولو بلغ النهاية فى القلة فإنه ينفع إذا قارنه الإخلاص (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم)

(٢) فيه التفات أى فإن لم يجد مريد الانفاق ما يسديه إلى الغير حقيقة أو - كما بأن كان ذا عسرة أو لاحتياجه إليه ليصرفه على من يعول فبكلمة طيبة . كما مر بمعروف . أو نهى عن منكر أو إصلاح بين الناس . أو غير ذلك من ضروب الحسنات القولية فإنها له صدقة وفيه إلماع إلى قوله تعالى (ضرب الله مثلا كلمة طيبة) الآية . الحديث متفق عليه

(٣) اثبت أى اسكن . وأحد الجبل المعروف بالمدينة . سببه أنه ﷺ صعد أحدا وأبو بكر وعمر وعثمان عليهم الرضوان فرجف بهم أى اضطرب شديدًا فقال له : احب المعجزة ذلك فسكن واستقر . ولا ريب أن هذه الرجفة ليست من جنس الرجفة يقوم موسى عليه السلام لما حرقوا الكلم عن مواضعه بل تلك رجفة الغضب وهذه هزة الطرب . ولذا نص على رتبة النبوة والصديقية والشهادة التى توجب سروره لا رجفانه . الحديث أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى .

أَتَمُّ لُكْعٍ . أَتَمُّ لُكْعٍ (١) قَالَ فَحَسِبْتَهُ شَيْئًا (٢) فَظَنَنْتُ أَنَّهَا تُلْبِسُهُ سَخَايَا
 أَوْ تَغْسِلُهُ جَاءَ يَشْتَدُّ حَتَّى عَانَقَهُ وَقَبْلَهُ (٣) وَقَالَ اللَّهُمَّ احْبِبْهُ وَأَحِبَّ مَنْ يُحِبُّهُ (٤)
 ﴿رواه أبوهريرة : كتاب البيوع : باب ما ذكر في الأسواق﴾
 اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُؤَبَّاتِ (٥) قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُنَّ قَالَ الشِّرْكُ
 بِاللَّهِ (٦) وَالسَّحَرُ (٧) وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ (٨) وَأَكْلُ الرِّبَا (٩)

- (١) صدر ذلك منه ﷺ وهو جالس بفناء البتول رضى الله عنها والهمزة للاستفهام . وثم اسم يشار به للسكان البعيد وقد يستعمل للقريب . ولكع له معان والمعنى منها هنا الصغير والمراد به الحسن ابن بضعه ﷺ ورضى الله عنه
- (٢) أى منعه فاطمة من المبادرة إلى الخروج زمنا ليس بالطويل
- (٣) السخاب قلادة تتخذ من قرنقل ومحب وليس فيها شيء من الجواهر . ويشد أى يسرع فى مشيته (٤) لا يخفى ما فى ذلك الحب بطرفيه وما يترتب عليه الحديث أخرجه مسلم والنسائى وابن ماجه
- (٥) المؤبقات المهلكات والتنصيص على عدد لا ينافى زائدا عليه إذ مانص عليه الكتاب وما بينته السنة من الكبائر يربو على ذلك بكثير وتتبع ذلك يسير غير عسير . المعنى كونوا من هذه المؤبقات على جانب وتجاؤا بجنوبكم عن مضاجعتها فانها غوائل مهلكة
- (٦) ذلك أكبر الكبائر وما أكبر ذنبا لا يتناوله عفو ولا تشمله مغفرة (إن الله لا يغفر أن يشرك به) الآية
- (٧) السحر ثبت بالكتاب (ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) وهو أمر غريب يشبه الخارق للعادة وليس به . صارف للشيء عن وجهه لتأثيره على القلب . صادر عن نفس شريرة بلغت فى الخباثة المنتهى
- (٨) أى بفعل موجب للقتل شرعا
- (٩) فى انتشار الربا وفشو دائه فى الأمم ما يغنى عن حده وتعريفه . والكلام عليه واسع شاسع الأطراف ليس هذا موضعه . وقد أتى فى شأنه من الأنباء ما فيه

وَأَكُلَ مَالِ الْيَتِيمِ ^(١) وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزَّحْفِ ^(٢) وَقَذَفَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ
الْمُؤْمِنَاتِ ^(٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الوصايا : باب إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾

مزدجر وحسبك قوله تعالى (الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه
الشيطان من المس) الآيات . وما روى عن ابن مسعود أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لعن آكل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه . رواه غير واحد من الجماعة

(١) اليتيم من النوع الانساني من فقد أباه وهو دون الحلم . والمراد بأكل ماله
الاستيلاء عليه بأي وجه محظور . وللمتحرر ذلك من التنزيل نذير (إن الذين يأكلون
أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً)

(٢) أى الأدبار والفرار من الجهاد يوم زحف جيش العدو وذلك لما فيه من
كسر قلوب بقية المسلمين والسعى في إهلاكهم . وقد خاطب جل شأنه المؤمنين
في شأن هذه الكبيرة بما فيه إبعاد وإرعاد حيث قال (يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم
للذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار) ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال
أو متحيزاً الى فئة فقدباء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير).

(٣) قذف المرأة رميها بالزنا . والمحصنات العفاف اللاتي حفظهن تعالى من ذلك .
الغافلات أى عن الفواحش وما يرمين به أى لم يخطر ذلك لهن ببال لكونهن
مطبوعات على الخير مخلوقات من عنصر الطهارة ففي هذا الوصف من الدلالة على
كمال النزاهة ما ليس في متلوه . والمراد بالمؤمنات المتصفات بالايان بكل مايجب
الايان به من التكالييف فعلاً وتركاً إيماناً حقيقياً عملياً كما ينبئ عنه تأخير الموصوف
مع أصالة وصف الايمان فانه للايذان بأن المراد المعنى الوصفى المعرب عن ذلك
لا المعنى المصحح لاطلاق الاسم في الجملة . وقد توعد القاهر فوق عباده مرتكبى
ذلك ولعنهم بقوله تعالى (إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا
في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم) الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي

أَجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا (١)

﴿رواه ابن عمر كتاب أبواب الوتر: باب ليجعل آخر صلاته وترا﴾

أَجْعَلُوا فِي يَوْمِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الصلاة : باب كراهية الصلاة في المقابر﴾

اجْمَعُوا إِلَيَّ مَنْ كَانَ هُنَا مِنْ يَهُودٍ (٣) قَالَ فَجَمَعُوا لَهُ فَقَالَ إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ

فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْهُ . فَقَالُوا نَعَمْ فَقَالَ لَهُمْ مَنْ أَبُوكُمْ فَقَالُوا فَلَانٌ قَالَ كَذَبْتُمْ

(١) أى اجعلوا غاية تهجدكم بالليل وترا فلو أوتر ثم تهجد لم يعد له لحديث الترمذى وحسنه : لاوتران في ليلة . وأخرجه أيضا ابن حبان وصححه . ومشروعية الايتار آخر الليل لمن وثق بالتيقظ . أما من خشى الفوات فليوتر قبل نومه لما في منتقى الأخبار عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أيكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر ثم ليرقد ومن وثق بقيام من آخر الليل فليوتر من آخره فان قراءة الليل محضورة وذلك أفضل . رواه أحمد ومسلم والترمذى وابن ماجه هذا وليس الأمر في الحديث للوجوب لوجود الصارف عنه . متفق عليه

(٢) من للتبويض والمراد بالصلاة النافلة . أما الفريضة فأداؤها في المسجد أفضل لما في المنتقى عن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة . رواه الجماعة إلا ابن ماجه . وإنما حث على النافلة في البيت لكونها أصفى وأبعد من الرياء وأصون من المحبطات وليتبرك البيت بذلك وتنزل فيه الرحمة والملائكة . وقد استثنى من العموم الشعائر الظاهرة كالعيدين والتراويح وغيرها فأداؤها في المسجد أفضل . والمراد من النهى عن اتخاذ البيوت قبورا هجرها من العبادة وعمارتها بالصلاة . الحديث متفق عليه

(٣) سببه أنه لما فتحت خيبر أهديت له ﷺ شاة فيها سم فقال ذلك

فَأَبُوكُمْ فَلَانٌ^(١) قَالُوا صَدَقْتَ قَالَ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِينَ عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُ عَنْهُ .
 قَالُوا نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ وَإِنْ كَذَبْنَا عَرَفْتَ كَذَبْنَا كَمَا عَرَفْتَهُ فِي آيِنَا فَقَالَ لَهُمْ مَنْ
 أَهْلُ النَّارِ قَالُوا نَكُونُ فِيهَا يَسِيرًا ثُمَّ تَخَلَّفُونَا فِيهَا^(٢) فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْسِئُوا فِيهَا^(٣) وَاللَّهُ لَا تَخْلُفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا^(٤) ثُمَّ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِينَ
 عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ . فَقَالُوا نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ قَالَ هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ
 سُمًّا قَالُوا نَعَمْ قَالَ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ قَالُوا أَرَدْنَا إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا نَسْتَرِيحُ مِنْكَ^(٥)
 وَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا لَمْ يَضُرَّكَ^(٦)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب إذا غدر المشركون الخ﴾

- (١) أى إسرائيل وهو يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليهما السلام
- (٢) فى رواية تخلفونا بنونين على الأصل فاسقاط النون فى هذه الرواية لغير ناصب ولا جازم لغة : هذا ويشيرون بالقدر اليسير إلى مانعاه عليهم الكتاب فى قوله تعالى (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة قل أتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون)
- (٣) الخسء كلمة زجر أى ازدجروا عن معتقكم وارعوا عن كلامكم واسكتوا سكوت ذلة واسكنوا فيها سكون هوان فلستم منها بمخرجين
- (٤) أى لا تخرجون منها ولا يقيم بعدكم فيها من دخلها من عصاة المؤمنين بل يتطول تعالى عليهم بالخروج وحينئذ فلا يتصور معنى الخلافة
- (٥) نستريح بالرفع وهو سائغ قال ابن مالك : وبعد ماض رفعك الجزاء حسن
- (٦) أى ضررا عاجلا يقضى إلى الفناء بل كان يعاوده حتى مات به كما فى الخبر فلم تفته ﷺ مكرمة الجمع بين منصبى النبوة والشهادة ولا يرد على ذلك قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) لأن الآية نزلت عام غزوة تبوك وهذه الواقعة كانت قبل ذلك بخير : الحديث أخرجه النسائي

أَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَى أَصْدَقِهِ (١) فَاخْتَارُوا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ إِمَّا السَّبْيَ وَامَّا الْمَالَ (٢) وَقَدْ كُنْتُ أُسْتَانَيْتُ بِكُمْ (قَالَ) وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَظَرَهُمْ بِضَعِ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ حِينَ قَقَلَ مِنَ الطَّائِفِ (٣) فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ رَادٍّ إِلَيْهِمْ إِلَّا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ قَالُوا إِنَّا نَخْتَارُ سَيِّئَنَا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُسْلِمِينَ فَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ إِخْوَانَكُمْ هَؤُلَاءِ قَدْ جَاؤُنَا تَائِبِينَ وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أَرُدَّ إِلَيْهِمْ سَبْيَهُمْ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ بِذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ (٤) وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى نَعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا بَغَى اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ (٥) فَقَالَ النَّاسُ قَدْ طَيَّبْنَا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ (٦)

(١) قاله ﷺ لو قد هوازن حين جاؤه مسلمين فسألوه أن يرد إليهم ما أخذوه منهم غنيمة من السبي والمال فخيرهم في استرداد إحدى الطائفتين

(٢) السبي في الأصل الأسر والمراد المسي

(٣) انتظرهم ليفدوا طائعين لله ورسوله ﷺ فيرد إليهم ذلك ولكنهم أبطوا حتى قسمت الغنيمة على الغانمين فوفدوا بعد ذلك وكفى من تخلف الإبطاء والبضع

في العدد بالكسر وقد يفتح ما بين الثلاث إلى التسع على المشهور . والقول الرجوع (٤) أي يطيب نفسه بدفع السبي إلى هوازن مجانا من غير بدل (٥) أي نعطي

بدله من أول فيء الخ . والفيء هو ما حصل للمسلمين من أموال الكفرة من غير حرب ولا جهاد . وأصل ذلك الرجوع كما أنه كان لهم في الأصل فرجع إليهم ومنه (حتى تفيء إلى أمر الله)

(٦) أي جعلناه طيبا لهم لأجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك من حيث كونهم رضوا بذلك وطابت به نفوسهم

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَا نَذَرِي مَنْ أَذِنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ مَنْ لَمْ يَأْذِنْ فَأَرْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عِرْفَاؤُكُمْ أَمْرُكُمْ (١) فَرَجَعَ النَّاسُ فَكَلَّمَهُمْ عِرْفَاؤُهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ طَيَّبُوا وَأَذِنُوا

﴿رواه : المسور : كتاب الوكالة : باب إذا ذهب شيئاً الوكيل أو شفيع قوم جاز﴾

أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى صَلَاةُ دَاوُدَ (٢) وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ . وَكَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ (٣) وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا (٤)

﴿رواه ابن عمر : كتاب أبواب التهجد : باب من نام عند السحر﴾

(١) العرفاء جمع عريف وهو القيم بأموال القبيلة أو الجماعة من الناس يلي شؤونهم ويتعرف الأمير منه أحوالهم . وأراد بذلك صلى الله تعالى عليه وسلم التقصى عن أمرهم استطابة لنفوسهم . الحديث أخرجه أبو داود والنسائي

(٢) المحبة المعروفة عند البشر محالة عليه جل شأنه فنسبتها إليه تعالى بمعنى إرادة أثرها وهو الاحسان إلى فاعل ذلك

(٣) إنما كان قيام ثلث الليل إثر نوم نصفه وتعقيب ذلك القيام بنوم السدس أحب إليه سبحانه وأفضله . لأنه أخذ بالرفق على النفوس التي يخشى منها السامة المفضية إلى هجر العمل ، ولأن النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب بنصب السهر وذبول الجسم ولأنه أبعد من الرياء لأن من نام السدس الأخير أصبح ظاهر اللون سليم القوى فهو أقرب إلى أن يخفى عمله عن يراه وفيه أيضا من المصلحة استقبال صلاة الصبح وطاعات النهار بنشاط وإقبال

(٤) يرشد إلى أن صوم يوم وإفطار يوم أحب إلى الله عز وجل من غيره وإن كان أكثر منه . وما كان أحب إليه جل جلاله فهو أفضل والاشتغال به أولى من

أَحْبَجَ آدَمُ وَمُوسَى (١) فَقَالَ مُوسَى يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُوْنَا خَيْبَتَنَا وَآخِرُ جَنَّتَانَا مِنَ
الْجَنَّةِ (٢) قَالَ لَهُ آدَمُ يَا مُوسَى أَصْطَفَاكَ اللَّهُ بِكَلَامِهِ (٣) وَخَطَّ لَكَ يَدَهُ (٤)
أَتَلَوْنِي عَلَى أَمْرِ قَدَرَهُ اللَّهُ عَلَى قَبْلِ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً (٥) فَحَجَّ آدَمُ

صوم الدهر لما فيه من تفويت بعض الحقوق ولأن النفس قد تتعود عليه فيفوت
الغرض المقصود منه من قمع النفس عن شهوتها وهزم جيش سورتها وحبس قوى
الأعضاء عن استرسالها لحكم الطبيعة فيما يضرها في معاشها ومعادها أو إسكان كل
عضو منها عن جماحه . ويفوتها أيضا تذكريها بحال الأكباد الجائعة من أهل الحوج
والخصاصة فتتعدم بفوات ذلك كله حكمته . والحكم مرعية في الأمور التشريعية
الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه

(١) أى تخاصما وتناظرا

(٢) أى كنت سببا لذلك . وهذه الجملة مبينة لسابقتها ومفسرة لما أجمل . والجنة
المشهور فيها أنها جنة الخلد وأخذ فريق إلى أنها جنة أرضية ولكلا القولين أدلة
متضافرة أوردها ابن القيم في كتابه حادى الأرواح فألفت نظرك إليه .

(٣) فيه تلميح إلى قوله تعالى (وكلم الله موسى تكليما)

(٤) أى كتب لك ألواح التوراة بقدرته

(٥) أى ألغفنى على أمر قدره العزيز العليم على وأثبتته فى أم الكتاب قبل كونى
بأربعين سنة وحكم بأن لا محالة كائن فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب
وتنسى القدر وأنت من المصطفين الأخيار الذين يشاهدون أسرار الأشياء ولا
ينظرون إلى ظواهرها . والمراد بالعدد الكثير . بدليل حديث أبى سعيد عند البزار
أتلومنى على أمر قدره الله على قبل أن يخلق السموات والأرض وأرادة التكثير
بالعدد شائعة فى كلام العرب وليست خاصة بعدد السبعين

مُوسَى فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى (١) ثَلَاثًا (٢)

﴿رواه : أبو هريرة : كتاب القدر : باب تحاج آدم وموسى﴾

أَحَقُّ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَّكُمْ بِهِ الْفُرُوجُ (٣)

﴿رواه : عقبة : كتاب الشروط : باب الشروط في المهر﴾

أَحِلُّوا مِنْ إِحْرَامِكُمْ بِطَوَافِ الْبَيْتِ (٤) وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ (٥)

وَقَصِّرُوا ثُمَّ أَقِيمُوا حَلَالًا حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّروِيَةِ فَأَهْلُوا بِالْحَجِّ وَاجْعَلُوا

(١) أى غلبه بالحجة بأن ألزمه بأن ما صدر عنه لم يكن هو مستقلا به متمكنا من تركه بل كان قدرا من الله جل شأنه لا بد من إيمضائه . وهذه المحاجة لم تكن في عالم الأسباب الذى لا يجوز فيه قطع النظر عن الوسائط والا كتساب وإنما كانت في العالم العلوى عند ملتقى الأرواح

(٢) أى قال ﷺ ذلك القول ثلاث مرات . تقريراً لما سبق وتأكيذاً له وتثبيتاً للأنفس على توطئ هذا الاعتقاد . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه

(٣) أى أحق الشروط بالوفاء شروط النكاح . لأن أمره أحوط وبابه أضيق والمراد شروط لا تنافى مقتضى عقده بل تكون من مقاصده كاشتراط العشرة بالمعروف التى جاء بها الفرقان (فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان) وأما الشروط التى تخالف مقتضاه كاشتراط فراق زوجة مثلاً فلا يجب الوفاء بها بل تلغو ويصح النكاح فهو عام مخصوص وهذا الحديث . رواه الجماعة

(٤) قاله صلى الله عليه وسلم والصحابة عليهم الرضوان محرمون بالحج مفردا وذلك فى حجة الوداع

(٥) أى وبالسعى بين جبلى الصفا والمروة

الَّتِي قَدِمْتُمْ بِهَا مُتْعَةً (١) فَقَالُوا كَيْفَ نَجْعَلُهَا مُتْعَةً وَقَدْ سَمِينَا الْحَجَّ فَقَالَ أَفْعَلُوا مَا أَمَرْتُكُمْ فَلَوْلَا أَنِّي سَقْتُ الْهَدْيَ لَفَعَلْتُ مِثْلَ الَّذِي أَمَرْتُكُمْ وَلَكِنْ لَا يَحِلُّ مِنِّي حَرَامٌ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ (٢) فَفَعَلُوا

(رواه جابر : كتاب الحج : باب التمتع والقران)

أَحْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلَ صَاصِلَةِ الْجَرَسِ (٣) وَهُوَ أَشَدُّ عَلَى (٤) فَيَفْصِمُ عَنِّي وَقَدْ

(١) يوم التروية هو الثامن من ذى الحجة سمي بذلك لأنهم كانوا يرتوون فيه من الماء لما بعده أى يستقون ويسقون . والمراد بالاهلال الاحرام وبالمتعة العمرة وإطلاقها عليها من ضروب المجاز أى اجعلوا الحجة المفردة التى أحرمت بها عمرة بأن تتحلوا منها فتصيروا متمتعين . وفى التركيب تقديم وتأخير أى اجعلوا التى قدتمت بها متعة وأحلوا من إحرامكم بطواف البيت الح . وقد اختلف فى هذا الفسخ هل هو خاص بالصحابة تلك السنة خاصة أو غير مؤقت . فيه كلام ينظر فى كتب الفروع . وإنما أمروا به وقتئذ ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة فى أشهر الحج . وكانوا يرونها من أجزر الفجور فى الأرض

(٢) الهدى ما يهذى إلى البيت الحرام لينحر . وبلوغه محله وصوله محل نحره بمنى . الحديث متفق عليه

(٣) هذا جواب من لا ينطق عن الهوى ﷺ للحديث بن هشام حين قال له يارسول الله كيف يأتيك الوحي . وأصل الصلصلة صوت الحديد إذا حرك وهى هنا صوت الملك بالوحي وقيل صوت حفيف أجنحته . والحكمة فى تقدمه أن يقرع سمعه الوحي فلا يبقى فيه متسع لغيره : ولا يلزم من التشبيه التساوى فى كل الصفات بل ولا فى أخصها بل يكفى الاشتراك فى صفة ما فلا يقال إن صوت الجرس مذموم فكيف يشبه به المحمود مع أن الملائكة تنفر عنه . لأن الصوت له جهتان جهة قوة وجهة طنين . فمن حيث القوة وقع التشبيه به . ومن حيث الطنين وقع التنفير عنه (٤) فائدة هذه الشدة ما يترتب على المشقة من زيادة الزلنى ورفع الدرجات

وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ (١) وَأَحْيَانًا يَتِمَثَّلُ لِي الْمَلِكُ رَجُلًا (٢) فَيُكَلِّمُنِي فَأَعْيِ
مَا يَقُولُ . قَالَتْ عَائِشَةُ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ
فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنْ جَبِينُهُ لَيَتَفْصَدُ عَرَقًا (٣)

﴿روته عائشة : كتاب الايمان : باب كيف كان بدء الوحي﴾
أَحْيَ وَالِدَاكَ (٤) قَالَ نَعَمْ . قَالَ فَفِيهِمَا جَاهِدُ (٥)
﴿رواه ابن عمر : كتاب الجهاد : الجهاد بأذن الأبوين﴾

وإنما كان هذا النوع من الوحي أشد عليه عليه الصلاة والسلام من غيره لأنه كان
يرد فيه من الطباع البشرية إلى الأوضاع الملكية فيوحي إليه كما يوحي إلى الملائكة
كما في خبر إذا قضى الله الأمر في السماء الخ . الآتي في هذا الحرف

(١) أى يقلع وينجلي عنى ما يغشاني من الكرب والشدة وقد حفظت عنه ما أوحاه إلى
(٢) أى مثل رجل كدحية أو غيره . وفيه دليل على أن الملائكة لهم قدرة على
التشكل والظهور بالصورة البشرية كما أتى به التنزيل في قصة الروح الأمين مع مريم
عليهما السلام حيث قال (فتمثل لها بشرا سويا)

(٣) أى ليسيل عرقا من كثرة معاناة النصب عند نزول الوحي إذ أنه أمر طارىء
زائد على الطباع البشرية . الحديث متفق عليه

(٤) سببه أنه جاء إليه ﷺ رجل فاستأذنه في الجهاد فقال له ذلك

(٥) لعل الحكمة في إشار الجهاد فيهما خشية ضياعهما أو أحدهما . وكون برهما
والاحسان إليهما فرض عين . والجهاد فرض كفاية مالم يتعين . وفروض الأعيان
لها أرجحية التقديم على فرض الكفاية . أى جاهد نفسك أيها البار في سبيل
مرضاتهما وتدرع مراقبة الله تعالى فيهما وامتنط جواد الجود في برهما وتقلد مواضى
السيوف لتقطع بها في ميدان القتال القواطع عنهما وجاهد حق جهادك في حقوقهما
ولا تطع نفسا ولا هوى في عقوقهما (فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا
كراما) واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) .

أَخْبَرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يَحِبُّهُ (١)

﴿روته عائشة : كتاب التوحيد : باب ما جاء فى دعاء النبى الخ﴾

أَخْتَنَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾

أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأَصِيبَ (٣) ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأَصِيبَ . ثُمَّ أَخَذَهَا عَبْدُ اللَّهِ

الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى

(١) سببه أنه صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سرية فكان يختم قراءته فى صلاته التى يصليها بأصحابه بسورة الاخلاص . فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لآى شىء يصنع ذلك فسأله فقال لأنها صفة الرحمن وأنا أحب أن أقرأ بها فقال الخبر . وتقدم لك غير بعيد معنى ذلك الحب . وما بالعهد من قدم . وفى رواية حبك إياها أدخلك الجنة . الحديث أخرجه مسلم والنسائى

(٢) القدوم اسم موضع بالشام . والختان معروف وقد اختلفت فيه الأئمة اختلافا يدور بين الوجوب والسنية ينظر مع أدلته فى غير هذا الوجيز : وله من الفوائد الشرعية والطبية ما ليس من شوارد العقول فى قطع القلفة تنزه من البول الذى هو أس الطهارة وبذلك يحصل الانتقاء من الضرر الذى يلحقه بسبب احتباس البول فانه ينجم عن احتباسه فيها تولد جراثيم (ميكروبات) يحدث منها التهاب موضعى ضار بالحشفة . ولذا تنبه لذلك الراقون من المسيحيين وخصوصا الافرنج فلجؤا إلى الختان خضوعا إلى النجاة من الضرر ورجوعا إلى الاستحسان : الحديث متفق عليه

(٣) زيد بن حارثة وذلك حين أمره صلى الله عليه وسلم على سرية أرسلها فى جمادى الأولى سنة ثمان لغزو مؤتة — موضع بأرض البلقاء من أطراف الشام — وقال إن قتل زيد فجعفر — أى أميرهم — وإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة كما فى الخبر الآتى من هذا الحرف

أَبْنُ رَوَاحَةَ فَأَصِيبَ . وَإِنَّ عَيْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَذْرِفَانِ (١)
ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مِنْ غَيْرِ إِمْرَةٍ فَفُتِحَ لَهُ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب الجنائز : باب الرجل ينعى إلى أهله﴾

أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأَصِيبَ ثُمَّ أَخَذَ جَعْفَرٌ فَأَصِيبَ (٣) ثُمَّ أَخَذَ ابْنُ رَوَاحَةَ
فَأَصِيبَ وَعَيْنَاهُ تَذْرِفَانِ حَتَّى أَخَذَهَا سَيْفٌ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ حَتَّى فَتَحَ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ (٤) ﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب مناقب خالد﴾

أَخْنَى الْأَسْمَاءُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلاكِ (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب أبغض الأسماء﴾

(١) هذا مدرج من كلام الراوى . والمراد بتذراف العينين سيلان دمعهما
(٢) أى أخذها من غير تأمير منه ﷺ ولكنه رأى المصلحة فى ذلك
لكثرة العدو وشدة البأس وخوف هلاك المسلمين . ورضى عليه الصلاة والسلام
بما فعل فصار ذلك أصلا فى الضرورات إذا عظم الأمر واشتد الخطب . وتضاعف
الخوف سقطت الشروط . الحديث أخرجه النسائى

(٣) فيه وفيما يتلوه حذف المفعول

(٤) يريد به خالد بن الوليد المصرح به فى الرواية الأولى . وروى مرفوعا
لا تؤذوا خالدا فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار . أخرجه الحاكم وابن
حبان . وله من المشاهد والفتوحات ما تنبئك عنها أسفار التاريخ والله تعالى ولى التوفيق
(٥) أخنى الأسماء أى أخفشها . والمراد بالاسم المسمى بدليل الخبر . والتقيد
بيوم القيامة مع أن حكمه فى الدنيا كذلك للأشعار بترتب ما هو مسبب عنه من
ملاقاة الجزاء فى يوم عصيب سواء سمي نفسه بذلك أو سمي بهذا الاسم فرضى به
واستمر عليه . وذلك لأن هذا من صفات الحق جل شأنه فلا يليق بمخلوق أن
يصف نفسه بصفات الربوبية وإنما ينعتها بنعوت العبودية . الحديث يرشد إلى تحريم

إِخْوَانُكُمْ خَوَلُكُمْ (١) جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ (٢) فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ (٣) وَلْيَلْبَسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا تَكْفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ (٤) فَإِنْ كَفَفْتُمْهُمْ فَأَعِينُوهُمْ (٥)

﴿رواه أبو ذر : كتاب الايمان : باب المعاصي من أمر الجاهلية﴾

التسمى بهذا الاسم وما في معناه كأحكام الحاكمين وبالأسماء الخاصة بذى الجلال والاکرام . متفق عليه

(١) أى إخوانكم فى الدين أو فى الآدمية أى أنكم متفرعون من أصل واحد وهو خبر لما بعده قدم عليه اهتماما بشأن الأخوة . والخول الخدم والعبيد الذين يتخولون الأمور أى يتعهدونها . الواحد خائل

(٢) مجاز عن القدرة أو الملك يريد أنهم مسخرون لمصالحكم كما قال تعالى (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) الآية . أى ان أولئك الخول إخوانكم ومشاركون لكم فى البشرية ولكن قضى النظام الإلهى بهذا التسخير فلا تسيؤا التصرف فيهم رعاية لحقوق الأخوة ولذا فرع عليه ما يتلوه

(٣) الأمر فى هذا وما يتلوه للندب فالمراد المؤساة لا المساواة من كل وجه (٤) التكليف الأمر بما يدخل مشقة على النفس أى لا تأمروهم بما هو فوق طوقهم ولا تسعه قدرتهم قال تعالى (لا يكف الله نفسا إلا وسعها) فضلا منه ورحمة وإرشادا لنا فكيف بنا نخالف ذلك فيمن سخر قلوبهم لنا وجعلهم تحت أيدينا . والنهى فى الخبر للتحريم

(٥) الاعانة بالنفس أو الغير وذلك لتخفيف ما حملوا به من الاصر . نهى أولا عن الارهاق إقصاء للأنفس عن ملابسة الظلم ولكن لما كان الظلم من شيم النفوس وأنها لا تقف غالبا . وقف الانصاف بل تتخطاه إلى تكليف الخدم بما لا يطاق أرشد إلى مظاهرهم على ما كلفوه تنبيها إلى الرأفة والرحمة كيف لا وهو (بالؤمنين رؤوف رحيم) الحديث متفق عليه

إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ ^(١) وَلَا يُوَلِّهَا ظَهْرَهُ شَرِّقُوا

أَوْ غَرَّبُوا ^(٢) (رواه أبو أيوب : كتاب الوضوء : باب لا يستقبل القبلة بيول الخ)

إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ خَادِمَهُ بِطَعَامِهِ فَإِنْ لَمْ يَجْلِسْهُ مَعَهُ فَلْيُنَاوِلْهُ لَقْمَةً أَوْ لَقْمَتَيْنِ
أَوْ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ ^(٣) فَإِنَّهُ وَلِيَّ عِلَاجِهِ ^(٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب العتق : باب إذا أتاه خادمه بطعامه الخ)

(١) الغائط الموضع المظلم من الأرض كانوا يعدونه لقضاء الحاجة فعبروا به عن الحدث نفسه كراهية منهم لذكره بخاص اسمه لأن من عادة العرب استعمال الكسنيات صونا للألسنة عما تصان عنه الأسماع والأبصار . ثم كثر استعماله فيه حتى صار إطلاقه عليه حقيقة عرفية غلبت على الحقيقة اللغوية
(٢) هذا محمول على محل يكون التشريق أو التغريب فيه مخالفا لاستقبال القبلة كالمدينة وما في معناها . ولا يتناول الأمر ما كانت التبله فيه إلى المشرق أو المغرب فإنه يلزم فيه الانحراف إلى جهة الجنوب أو الشمال : هذا . وظاهر الخبر عموم التحريم في الصحراء والبياز وفيه خلاف ينظر في غير هذا الوجيز . هذا ولا يخفى ما فيه من التأديب النفسى وإكبار شأن القبلة واحترام جهتها بالقلب والقالب . والله تعالى ولي الارشاد . الحديث متفق عليه

(٣) شك من الراوى . وأكلة بضم الهمزة مرادف لملوه . وبالفتح المرة من الأكل وليس مرادا هنا . ولمسلم تقييد ذلك بما إذا كان الطعام قليلا ومقتضاه أنه إذا كان كثيرا فيكون حظه منه أكثر

(٤) أى باشر صنعه وقاسى مشاقه وتكبد حر ناره ودخانها وتعلقت به نفسه . ويلحق به حامله لوجود المعنى فيه وإن تفاوتتا في الأمر . الحديث يربأ بالمرء عن التطور برذيلة الاستئثار ويرشده إلى فضيلة التطول على الخادم باطعامه من ذواق قدمه إليه . وقد فوض المرشد الحكيم الأمر إلى السيد ولم يضيق عليه . وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه

إِذَا آتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وُضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ (١) ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ
الْأَيْمَنِ (٢) ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ أَسَلْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ (٣) وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ (٤)
وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ (٥) رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ (٦) لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ
إِلَّا إِلَيْكَ (٧) اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ (٨) وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ

(١) أى إذا أردت أن تأتى موضع نومك فتطهر الخ . أى لئلا تقبض روحه
بغته فيكون على هيئة كاملة . روى عن مجاهد أنه قال قال لى ابن عباس لا تبيتن إلا
على وضوء فان الأرواح تبعث على ما قبضت عليه وهذا وإن كان موقوفا لكنه
فى حكم المرفوع لأن مثله لا يقال بالرأى

(٢) أى لأنه أُمْنَع لثقل النوم وأسرع للفاقة

(٣) يريد بالوجه الذات فاطلاقه عليها من ضروب المجاز . وتخصيصه بالذكر
لأنه أشرف الأعضاء وجمع الحواس . فيه معنى التفويض إليه سبحانه فى جميع الشؤون
والإقبال عليه بالقلب والقلب (ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك
بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور)

(٤) أى رددته إليك وجعلتك الخاضع فيه

(٥) أى اعتمدت عليك واعتضدت بك

(٦) إليك متعلق بالأول ويقدر للثانى ما تدعوه الرهبة أى رهبة منك فهو كقوله
تعالى (والذين تبوءوا الدار والايمان) أى نزلوا الدار وأخلصوا الايمان والعرب
يستعملون ذلك كثيرا فى تراكيهم كقول الشاعر :

ورأيت بعلك فى الوغى متقلدا سيفا ورمحا

المراد وحاملا رمحا والتقلد إنما يكون بالسيف

(٧) هذا كالتعليل لمتلوه أى لأنه لا التجاء إلا إلى كهفك ولا نجاة من عقابك إلا بعفوك

(٨) الكتاب القرآن والايمان به يستلزم التصديق بسائر الكتب السماوية لأنها

من مدلوله أو هو مفرد مضاف فيتناولها

فَإِنْ مِتَّ فِي لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ ^(١) وَأَجْعَلُهُنَّ آخِرَ مَا تَكَلَّمُ بِهِ ^(٢) (قال)
 فَرَدَّدْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغْتُ اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي
 أَنْزَلْتَهُ قُلْتُ وَرَسُولِكَ قَالَ لَا وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ ^(٣)

﴿رواه البراء : كتاب الوضوء : باب من نام على الوضوء﴾

(١) المراد بالفطرة هنا السنة

(٢) في رواية من آخر ما تكلم به وهي تبين أنه لا يمتنع أن يقول بعد هذه الكلمات شيئاً من المشروع من الذكر . هذا ولما كان النائم بمنزلة الميت والنوم أخو الموت كان النائم مفتقراً إلى من يحرس نفسه من طوارئ الآفات . ويحفظ بدنه من طوارئ الملمات وكان ربه وفاطره هو المتولى لذلك وحده علم النبي ﷺ النائم أن يقول كلمات التفويض والالتجاء والرغبة والرغبة ليستدعى بها كمال حفظ الله جل سلطانه وحراسته لنفسه وبدنه . وأرشده مع ذلك إلى أن يستذكر الإيمان وينام عليه ويجعل التكلم به آخر كلامه - فتضمن هذا الهدى في المنام مصالح القلب والبدن والروح في النوم واليقظة والدنيا والآخرة فصلوات الله تعالى وسلامه على من نالت به أتمه كل خير

(٣) إنما منع ﷺ البراء من ذلك لأنه أراد أن يجمع بين الوصفين صريحاً إشارة إلى أنه كان نبياً قبل أن يكون رسولا . أو لأن ألفاظ الأذكار توقيفية في تعيين اللفظ وتقدير الثواب فربما كان في اللفظ سر ليس في الآخر ولو كان يرادفه في الظاهر . وتمسك بهذا من يرى منع الرواية بالمعنى ومن لا يرى يرى أن لا حاجة فيه على المنع لأن لفظ الرسول ليس بمعنى لفظ النبي ولا تلازم بينهما ولا خلاف في المنع إذا اختلف المعنى . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

إِذَا أَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَعَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ (١) فَأَءَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا (٢)

﴿رواه أبو قتادة : كتاب الأذان : باب قول الرجل فاتتنا الصلاة﴾

إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأَحْبِبْهُ (٣) فَيَحِبُّهُ

جِبْرِيلُ فَيُنَادِي جِبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأَحْبِبُوهُ فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب ذكر الملائكة﴾

(١) السكينة هنا الوقار والتأني حالة التسيار . أى إن أردتم إتيان الصلاة فالزموا السكينة لما في الخبر «السرعة تذهب بهاء المؤمن» حديث حسن . وإذا كان الأمر بملازمة السكينة في حال السعى إلى الصلاة فغيره بالطريق الأولى . هذا ولا يشكل على تعدى اسم الفعل بالباء تعديده بدونها في قوله جل شأنه (عليكم أنفسكم) لأنها تزداد في مفعوله كثيرا لضعفه عن العمل

(٢) ظاهره أن ما يأتي به المسبوق هو آخر صلاته لا أولها وفيه خلاف تتفرع عليه أحكام تفصيلها في كتب الفروع . الحديث متفق عليه

(٣) حب الله تعالى لعبده بمعنى إرادة أثره له من الفيض الرباني والعطف الرحاني

(٤) أى في قلوب أهل الأرض فلا يراه أو يسمع به أحد من الكمل إلا أحبه زاد الطبراني ثم قرأ رسول الله ﷺ (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أى مودة في القلوب لا يمانهم وصالح أعمالهم . والمشهور أن ذلك الجعل في حياتهم الدنيا لهذا الحديث . ومفهومه مصرح به في صحيح مسلم ولفظه وإذا أبغض الله عبدا دعا جبريل فيقول إني أبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادي في أهل السماء إن الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم توضع له البغضاء في الأرض . وفيه أن توارد القلوب على حب عبدا أو تطابقها على بغضه دليل على ما عند الله تعالى من الحب أو البغض ، جعلنا الله من المحبوبين لديه يمين خير وسيلة إليه صلى الله تعالى عليه وسلم . الحديث متفق عليه

إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَسَمِّيتَ فَأَمْسَكَ وَقَتَلَ فَكُلْ (١) وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ
فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ . وَإِذَا خَالَطَ كَلَابًا لَمْ يُذَكِّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهَا فَأَمْسَكَ
وَقَتْلًا فَلَا تَأْكُلْ (٢) فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهَا قَتَلَ (٣) وَإِنْ رَمَيْتَ الصَّيْدَ (٤)
فَوَجَدْتَهُ بَعْدَ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ لَيْسَ بِهِ إِلَّا أَثَرُ سَهْمِكَ فَكُلْ (٥) وَإِنْ وَقَعَ فِي
الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ (٦)

﴿رواه عدی بن حاتم : كتاب الذبائح والصيد : باب الصيد إذا غاب عنه الخ﴾
إِذَا اسْتَأْذَنَكُمْ نِسَاؤُكُمْ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسْجِدِ فَادْخُلُوا لَهُنَّ (٧)
﴿رواه ابن عمر : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب خروج النساء الخ﴾

(١) المراد بالكلب المعلم وهو الذى يسترسل باغراء صاحبه ويرعوى بانزجاره
بعد شدة العدو وإذا اصطاد لم يأكل من الصيد مع التكرار . ومرجع ذلك إلى
المكابين أهل الخبرة بالجوارح . والتسمية تكون حال ارسالك له . والمراد بامساكه
إمساكه عن الأكل من الصيد . وإباحة الأكل منه المرسل مأخوذة من قوله جل
شأنه (فكلوا مما أمسكن عليكم) الآية

(٢) ظاهره وجوب التسمية ويؤيده الكتاب (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم
الله عليه وإنه لفسق)

(٣) فلو درى أنه أرسلها من هو أهل المذكاة أو وجد الصيد حيا فذكاه حل لأن
الاعتماد على التذكية لا على الامساك

(٤) أى رميته بسهمك

(٥) مفهومه أنه لو وجد به أثر سهم رام آخر لا يسوغ أكله

(٦) أى لاحتمال هلاكه بغرقه فى الماء فلو تحقق أن السهم أصابه فقتله فوقع

فى الماء جاز تناوله . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه

(٧) ظاهره الاطلاق وفرق كثير من الفقهاء بين الشواب والعجائر . ومحل

إِذَا اسْتَجَنَحَ اللَّيْلُ ^(١) أَوْ كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ ^(٢) فَكَفُّوا صَبْيَانَكُمْ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ
تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ ^(٣) فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ الْعِشَاءِ فُلُّوهُمْ ^(٤) وَأَغْلِقْ بَابَكَ وَادْكُرْ
اسْمَ اللَّهِ ^(٥) وَأَطْفِئْ مِصْبَاحَكَ ^(٦) وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَأَوْكِ سِقَاهَكَ وَادْكُرْ اسْمَ

الاذن إذا أمنت الفتنة منهم وعليهن . نعم صلاتهن في بيوتهن أفضل لخبر لا تمنعوا
النساء أن يخرجن إلى المساجد وبيوتهن خير لهن رواه أحمد وأبو داود . ويتأكد
ذلك بعد وجود ما أحدثن من الزينة والتبرج تبرج الجاهلية الأولى المحرك لداعية
الشهوة ولذا قالت أم المؤمنين عائشة لو أدرك النبي ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن
المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل رواه الشيخان : واستنبط من قولها أنه يحدث
للنساء فتاوى بقدر ما أحدثوا كما قاله الإمام مالك . وليس هذا من التمسك بالمصالح
المباينة للشرع كما توهم وإنما مراده كمرادها أي يحدثون أمراً تقتضى أصول الشريعة
فيه غير ما اقتضته قبل حدوث ذلك الأمر . ولا غرو في تبعية الأحكام للأحوال
وهذا الحديث رواه الجماعة إلا ابن ماجه

(١) أى أقبل

(٢) أول الشك وكان تامة . والجنح الطائفة من الليل والمراد الأولى منه

(٣) أى لأن حركتهم بالليل أمكن منها لهم بالنهار لأن الظلام أجمع للقوى
الشرطانية وعند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذا خيف على الصبيان من
إيذائهم بالصرع أو غيره

(٤) المراد من الحل اخلاء سبيلهم

(٥) أرشده إلى أن يجعل اقتران أموره باسمه تعالى حتى تكون راجحة في ميزان
النجاح والقبول فانه الوسيلة المحصلة لصاحبها أرباح المقاصد المحيلة بين الشيطان
ومراده . فكأنه يقول إذا شرعتم في أى عمل ذى بال تريدون نجاحه وقبوله
وحرزه من الشيطان فاشفعوه باسمه جل شأنه ولا يشغلكم أخذكم في أشغالكم
وشؤونكم عن ذكره (ومن يعيش عن ذكر الرحمن تبيض له شيطانا فهو له قرين)

(٦) أى عند عدم الآمن عليه من الطوارئ لئلا يضرم البيت بالنار

اللَّهُ (١) وَخَمَرٌ إِنَّكَ (٢) وَأَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ وَلَوْ تَعَرَّضَ عَلَيْهِ شَيْئًا (٣)

﴿رواه جابر : كتاب بدء الخلق : باب صفة إبليس وجنوه﴾

إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَتَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْثِرْ ثَلَاثًا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ

عَلَى خَيْشُومِهِ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق﴾

(١) السقاء القربة والوكاء رباطها . وقد وكأها وأوكأها رباطها

(٢) أى غطه صيانة له من الشيطان لأنه لا يكشف غطاء ولا يحل سقاء ولا يفتح بابا مغلقا كما فى الخبر . وفى تغطيته أيضا أمن من الحشرات وغيرها كالوباء الذى ينزل فى ليلة من السنة فى صحيح مسلم عن جابر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول غطوا الاناء وأوكؤوا السقاء فان فى السنة ليلة ينزل فيها وباء لا يمر باناء ليس عليه وكاء إلا نزل فيه من ذلك الوباء

(٣) أى تجعله عليه بالعرض يقال عرض العود على الاناء والسيوف على الفخذ وضعهما بالعرض . قيل حكمة الاكتفاء بذلك اقترانه بالتسمية فيكون العرض علامة عليها فلا يقربه شيطان . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٤) الاستنثار إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق مأخوذة من النثرة وهى طرف الأنف يقال نثر الرجل وانتثر واستنثر إذا حرك النثرة فى الطهارة . والخيشوم أقصى الأنف المتصل بالبطن المقدم من الدماغ الذى هو موضع الحس . وبيات الشيطان عليه يحتمل الحقيقة والمجاز كما قيل . أى فهو مجاز عما ينقعده فيه من الاخلاط ما لو ترك بحاله لاستمرار الكسل والكلال واستعصى النظر الصحيح وعسر الخضوع والقيام عن حقوق الصلاة وأدائها وهذا من ملامات أهوائه فعبربه عنه مبالغة فيه ورأى البعض أن التوقف عن الخوض فيه أجدر وتفويض ذلك إلى العالم الخبير أولى . ووراء ذلك علة أخرى طبية . هى أن تلك الاخلاط إذا تركت عاشت فيها الجراثيم الجوية (الميكروبات) بسهولة فتنتهى إلى الرئة بواسطة التنفس وتعرضها للأمراض فاقتضت الحكمة استئصال تلك الاخلاط بالاستنثار درأ لتلك الأعراض

إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَنَ إِسْلَامُهُ (١) يُكَفِّرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلْفَهَا وَكَانَ
بَعْدَ ذَلِكَ الْقَصَاصُ (٢) الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَلِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعْفٍ (٣) وَالسَّيِّئَةُ
بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا (٤)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الايمان : باب حسن اسلام المرء﴾

إِذَا أَشْتَدَّ الْحَرُّ فَابْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ (٥) وَأَشْتَكَّتِ

وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(١) أى بأن دخل فيه برياً من الشكوك . مخلصاً لله تعالى فى الأعمال . مراقباً له
جل شأنه فى شؤونه . والتكفير التغطية أو الإذهاب ويشير إليه قوله سبحانه (إن
الحسنات يذهب السيئات) وهو فى المعاصى كالاحباط فى الطاعات . وقوله زلفها
أى أسفلها وقدمها

(٢) عبر بالماضى لتحقيق الوقوع كما فى قوله (ونادى أصحاب الجنة الآية)
والمراد بالقصاص هنا مطلق الجزاء لا ماوضع له بدليل مابعد

(٣) هذا ليس غاية للتضعيف بل يجاوزه إلى أضعاف كثيرة كما فى خبر إن الله
كتب الحسنات والسيئات الخ الآتى فى موضعه وقوله تعالى (والله يضاعف لمن يشاء)
(٤) فيه دليل لأهل السنة على أن العبد تحت مشيئة عفو القدير إن شاء تجاوز
عنه وإن شاء أخذه ورد على الخصم القاطع لأهل الكبائر بالنار والله سبحانه أعلم
الحديث أخرجه النسائي

(٥) الأبراد الدخول فى البرد كالإظهار الدخول فى الظهر . وفيح جهنم وهجها
المعنى أرجؤوا الصلاة إلى انحطاط قوة الوهج وسورة الحر . وظاهر الأمر الوجوب
لكن القرينة صرفته إلى التنبه لأن العلة فيه دفع المشقة عن المصلى لشدة الحر فى
الظهيرة فصار من باب الشفقة

النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ يَا رَبِّ أَكُلَ بَعْضِي بَعْضًا (١) فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ . أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ (٢) وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهِيرِ ﴿ رَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ : كِتَابُ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ : بَابُ الْإِبْرَادِ بِالظَّهْرِ ﴾

إِذَا أَطَالَ أَحَدُكُمْ الْغَيْبَةَ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا (٣)

﴿ رَوَاهُ جَابِرٌ : كِتَابُ النِّكَاحِ : بَابُ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا ﴾

إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ

(١) شكاية النار بلسان المقال كما يعطيه الظاهر والقدرة لا يتعاصها شيء والله على كل شيء قدير . أو بلسان الحال فشكواها إذا مجاز عن غليانها . وأكل بعضها بعضها مجاز عن ازدحام أجزائها . وتنفسها مجاز عن ما يصدر منها والله تعالى بحقيقة الحال عليم (٢) خبر لمبتدأ محذوف تقديره هما أشد الخ . والزمهير شدة البرد ولا مانع من حصول الزمهير من نفس النار لأن من طبقاتها طبقة زمهيرية . الحديث دليل على أن النار مخلوقة موجودة الآن وهو أمر لا مرية فيه عند أهل السنة خلافا للمعتزلة القائلين بأنها إنما تخلق يوم القيامة . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٣) التقييد بطول الغيبة يشير إلى أن علة النهي إنما توجد حينئذ . والحكم يدور مع علته وجودا وعدما . والطرق المحجى بالليل من سفر أو غيره . ويقال لكل آت بالليل طارق ولا يقال في النهار إلا مجازا وحينئذ فقله ليلا بعد للتأكيد ولدفع توهم التجوز بالطروق بأن يراد به مطلق الدخول ليلا أو نهارا . والحكمة في النهي عنه أنه ربما وجد أهله على غير أهبة مما يلزم المرأة فيفضي ذلك إلى النفرة ووقوع التشاكس بينهما فيؤول ذلك إلى وخامة العاقبة . أو أنه يكون سببا لما يحتاج قلبها من سوء الظن به وكأنه إنما قصد الطروق التماسا للعثرة وتطلعا على الريبة حتى توخى وقت الغرة والغفلة . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

أَفْطَرَ الصَّائِمُ (١) (رواه عمر : كتاب الصوم : باب متى يحل فطر الصائم)

إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ تَكْذُرُؤِيَا الْمُؤْمِنِ تَكْذِبُ (٢) وَرُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ
مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب التعبير : باب القيد في المنام)

(١) قيد بالغروب إشارة إلى تحقق الإقبال والادبار وأنهما بواسطته لا بسبب آخر فالأمور الثلاثة وإن كانت متلازمة في الأصل لكنها قد تكون في الظاهر غير متلازمة فقد يظن إقبال الليل من جهة المشرق وإدبار النهار من جانب المغرب وفي الحقيقة لا إقبال ولا إدبار بل لوجود عارض يحجب الشمس كالسحاب والكسوف فلذا وقع التعبير بالغروب . والمراد من إفطار الصائم دخول وقت إفطاره أو أنه صار مفطرا حكما لأن الليل ليس ظرفا للصوم الشرعي .
الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

(٢) المراد باقتراب الزمان دنو الساعة لما في الترمذي آخر الزمان لم تكذُرُؤِيَا الْمُؤْمِنِ تَكْذِبُ وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثا . المعنى إذا اقتربت الساعة وقبض أهل العلم ودرست معالم الشريعة فكان الناس على مثل الفترة محتاجين إلى مذكر ومجدد لما درس من الدين كما كانت الأمم تذكر بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولما كان نبينا ﷺ خاتمهم ولا نبي بعده عوضوا عن النبوة بالرؤيا الصالحة الصادقة التي هي جزء من أجزاء النبوة الآتية بالبشارة والندارة

(٣) أى من علم النبوة لأنها ختمت به ﷺ وأغلق بابها . وجزء النبوة لا يكون نبوة فهو نظير قوله عليه الصلاة والسلام السمات الحسن والتؤدة والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة أى من شمائل أهلها . وأما حصر النبوة في هذا العدد وكون الرؤيا جزءاً منها فقد توقف في بيانه الامام الغزالي وابن العربي لكونه لا يعرف إلا من قبل النبوة . ولكن بالتنقيب في كتاب الجواهر والدرر للقطب الشعراني رأيت كشف هذا النقاب ومحصله أن المراد بالنبوة نبوته ﷺ

إِذَا أَقْعَدَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ أَتَى (١) ثُمَّ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ (٢)

﴿ رواه البراء : كتاب الجنائز : باب عذاب القبر ﴾

إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي (٣)

﴿ رواه أبو قتادة : كتاب الأذان : باب متى يقوم الناس ﴾

إِذَا أَكْشَبُوكُمْ فَعَلَيْكُمْ بِالزَّيْلِ (٤)

﴿ رواه أبو سعيد : كتاب الجهاد : باب التحريض على الرمي ﴾

خاصة لا مطلق النبوة الشاملة لسائر الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم . ووجه تخصيص هذه الأجزاء العددية أنه مكث عليه الصلاة والسلام يوحى إليه في المنام ستة أشهر فاذا نسبتها إلى مدة رسالته التي مدتها ثلاث وعشرون سنة تجد الرؤيا جزءا من ستة وأربعين جزءا من النبوة والله تعالى ولي التوفيق : الحديث متفق عليه

(١) إقاعده بعد إعادة الروح إليه . ولا مانع في العقل أن يعيد الله تعالى الروح في الجسد أو في جزء منه على الخلاف المعروف وإذا لم يمنع العقل وورد به الشرع كان واجب القبول والاعتقاد . وقوله أتى أى أتاه الملك الموكلان بالسؤال

(٢) الحديث فسر القول الثابت في النظم الكريم بكلمة التوحيد . وثبوتها رسوخها وتمسكها في الجنان واعتقاد حقيقتها واطمئنان القلب بها . ثبتنا الله جل شأنه بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة . هذا الحديث رواه الجماعة

(٣) المراد باقامة الصلاة ذكر الألفاظ المشهورة المشعرة بالشروع فيها . والنهي عن تعجيل القيام إليها لاحتمال سنوح ما يعيقه عن الخروج فيشق عليهم الانتظار أى فلا تعجلوا القيام إليها ولا تأخذوا مصافكم حتى تروني . وقد وقع خلاف بين الأئمة في وقت القيام إلى الصلاة تفصيله في كتب الفروع .

الحديث أخرجه الجماعة إلا ابن ماجه

(٤) قاله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر حين اصطف المسلمون لكفار قريش

إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَمْسَحْ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا (١) أَوْ يَلْعَقَهَا (٢)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الأطعمة : باب لعق الأصابع﴾

إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ بَسِيفِيهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ (٣) (قَالَ) فَقُلْتُ

يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ (٤) قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ

صَاحِبِهِ (٥) ﴿رواه أبو بكرة : كتاب الايمان : باب وإن طائفان الآية﴾

والكشب القرب . والنبل السهام أى إذا دنوا منكم وقاربوكم قربا نسبيا بحيث تنالهم السهام لا قرب النحام يفضى الى المطاعنة بالرماح والمضاربة بالسيوف فعليكم أن ترموهم بالنبل . وحكمة الأمر بالرمى عند القرب أنهم إذا رموهم على بعد قد لا تصيبهم السهام وتخطىء الغرض المقصود مع ما فيه من ضياعها فاستبقاؤها أولى وجعلها من العدة أحزم . والله تعالى ولى التوفيق

(١) المراد لازم المسح وهو إزالة ما عليها فيتناول الحكم غسلها بل هو أدخل فى الحكم . وعلة الأمر باللعق مبينة فى بعض الروايات . ففى متقى الأخبار عن جابر أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بلعق الأصابع وقال إنكم لا تدرّون فى أى طعامكم البركة . رواه أحمد ومسلم

(٢) أى يلعقها غيره ممن لا يتقذر بذلك . الحديث رواه الجماعة إلا الترمذى
(٣) هذا إذا كان قتالها بدون تأويل سائغ أما إذا كانا صحابيين فأمرهما عن اجتهاد لا صلاح الدين فالمصيب منهما له أجران والمخطىء أجر . ولا يقال إن قوله فالقاتل والمقتول فى النار يشعر بمذهب المعتزلة القائلين بوجوب العقاب للعاصى لأن المعنى أنهما يستحقان النار وقد يعنى عنهما أو عن أحدهما فلا يدخلانها كما قال تعالى (فجزاء جهم) أى هى جزاؤه وليس بلازم أن يجازى

(٤) أى فما شأنه وما جرمه الذى اقتترفه

(٥) مفهومه أن من عزم على المعصية ووطن نفسه عليها أثم فى اعتقاده وعزمه واستحق جزاء جرمه بخلاف الهم بها بدون ملابتها كما فى حديث «إذا هم عبدى

إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا (١) فَإِنَّهُ مِنْ وَاقِقٍ تَأْمِينُهُ تَأْمِينُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صفة الصلاة : جهر الامام بالتأمين﴾

بسيئة فلم يعملها فلا تكتبوها عليه» وذلك لأن الهم أضعف من العزم . وقد يراد به العزم نفسه كما في الخبر الآتي . إن الله كتب الحسنات والسيئات فمن هم بحسنة الخ فلا يلتبس الأمر على الناظر فيما ظاهره التنافي وليس به والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(١) أى إذا أراد التأمين بعد قراءة فاتحة الكتاب فأمنوا مقارنين له كما قاله الجمهور وعلله إمام الحرمين بأن التأمين لقراءة الإمام لا لتأمينه فلذا لا يتأخر عنه (٢) اختلف في هؤلاء الملائكة فقليل هم الحفظة وقيل أهل السماء ويعضده الخبر الآتى : إذا قال أحدكم آمين وقالت الملائكة فى السماء آمين الخ . هذا والغفر فى هذا الخبر ونظائره خاص بالصغائر لأنها التى تكفر بالقربات ولكن بشرط اجتناب الكبائر كما عليه جمهور أهل السنة لما فى الصحيح «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر» ولا يرد عليه قول المعتزلة من أن الصغائر مكفرة بمجرد الاجتناب ولا دخل للقربات فيها بنص الآية (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) لأنه لا يتم الاجتناب إلا بأداء مراسم العبودية فمن لم يفعلها لم يكن مجافياً للكبائر فوقف التكفير على فعلها . وإنما لم يحمل الذنب على ما يعم الكبيرة لأنها لا بد لها من التوبة للاجماع على فرضيتها على العموم لقوله تعالى (وتوبوا إلى الله جميعاً) الآية ويلزم من تكفير الكبائر بغيرها بطلان فرضيتها وهو خلاف النص . وإذا شملها العفو فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وما دون الشرك موقع إحسان وموضع غفران (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) والغفور جل شأنه نهانا مع إسرافنا على أنفسنا عن اليأس من تطوله بالمغفرة وبشرنا بما تشرب اليه قلوبنا ويتطاول اليه رجاؤنا فقال (يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً) إنه هو الغفور الرحيم) الحديث رواه الجماعة

إِذَا أُنْبِثَتْ أَشْقَاهَا أُنْبِثَتْ لَهَا رَجُلٌ عَزِيزٌ عَارِمٌ مَنِيعٌ فِي رَهْطِهِ مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ (١)

﴿رواه ابن أبي زمعة : كتاب التفسير : باب والشمس وضحاها﴾

إِذَا أُنْعِلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمَنِ (٢) وَإِذَا أُتْرِعَ فَلْيَبْدَأْ بِالْيَسْرِ (٣) لَتَكُنَّ

الْيَمَنِ أَوَّلَهُمَا تُنْعَلُ وَآخِرُهُمَا تُتْرَعُ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب اللباس : باب ينزع نعل اليسرى﴾

إِذَا أَنْتُمْ خَرَجْتُمْ فَأَذْنًا ثُمَّ أَقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمَكُمَا أَكْبَرُ كَمَا (٤)

﴿رواه مالك بن الحويرث : كتاب الأذان : باب الأذان للمسافر﴾

(١) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم خطب ذات يوم وذكرا مقصده من الموعدة الحسنة وذكر نقرة صالح والذي عقرها ثم أراد أن يمثل للقوم ذلك العاقر برجل من كفرة أمته في عزته في قومه ومنعته فقال إذا أنبثت أشقاها الخ أي ثار لعقرها أشقى ثمود . وهو قدار بن سالف الذي قال تعالى في حقه «فنادوا أصحابهم فتعاطى فحقر» والعارم الخبيث الشرير . والمنيع ذو المنعة . والرهط قوم الرجل وقبيلته . ومن ثلاثة أو سبعة إلى عشرة أو ما دون العشرة وما فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه . وأبو زمعة هو جد عبد الله بن أبي زمعة راوى الحديث . متفق عليه

(٢) أي إذا أراد أحدكم أن يلبس نعله فليبدأ بالقدم اليمنى لأنه من باب التكريم وما كان كذلك فيشرع فيه التيامن في هذا وغيره . يشهد لذلك خبر عائشة «كان رسول الله ﷺ يعجبه التيامن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله» رواه الشيخان وحديث «إذا توضأتم أو لبستم فابدؤا بيمينكم» رواه ابن حبان والبيهقي والطبراني

(٣) لأنه بعكس ما تقدم فيستحب فيه التياسر .

الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه

(٤) الخطاب لرجلين أحدهما راوى الخبر حين أتياه صلى الله تعالى عليه وسلم

يريدان السفر ويريد بأكبرهما أسنهما . وتقديمه مشعر بأنه كان أعليهما أو أنهما

استويا في الفضل فكان لأسنهما أرجحية التقديم . والله تعالى أعلم

إِذَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ عَذَابًا أَصَابَ الْعَذَابُ مَنْ كَانَتْ فِيهِمْ ^(١) ثُمَّ بَعَثُوا عَلَى أَعْمَالِهِمْ ^(٢) ﴿رواه ابن عمر : كتاب الفتن : باب إذا أنزل الله بقوم عذابا﴾

إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا ^(٣) كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً ^(٤)

﴿رواه أبو مسعود الأنصاري : كتاب النفقات﴾

(١) أى شمل العذاب المنزل على الذين ظلموا أنفسهم من كان بين ظهريهم من لم يشابههم في القلب ولم يشاكلهم في الطريقة . فشؤم المعصية يتعدى ولذا حذر تعالى وأندر بقوله (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) ولا يرد إشكال على عموم الاصابة بقوله سبحانه (ولا تزر وازرة وزر أخرى) لأنه كما يجب على مقتضى الاتم الارعواء والانتفاء عن مقارفته يجب على غيرهم الأخذ على أيديهم ونهيهم عن مقاربتة لقوله جل شأنه (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) وإلا فقد اشتركوا في الاتم وإن اختلف جرم الفريقين في الحكم

(٢) أى يبعث كل واحد منهم على حسب عمله . وعقابه هي قضية ما قدمته يده . روى مرفوعا أن الله إذا أنزل سطوته بأهل نعمته وفيهم الصالحون قبضوا معهم ثم بعثوا على نياتهم وأعمالهم . أخرجه ابن حبان في صحيحه فلا يلزم من كونهم يهلكون مهلكا واحدا أنهم شركاء في الجزاء (يوم تجزى كل نفس بما كسبت) . الحديث متفق عليه

(٣) أى يريد بها وجه الله تعالى وابتغاء مرضاته وثوابه المرجو منها . وجعل الاحتساب قيدا يشعر بأن الأجر لا يحصل إلا إذا كان مقرونا بالنية . إنما الأعمال بالنيات

(٤) أى كالصدقة في المثوبة والأجر وإلا حرمت على من ليس مصرفا للزكاة . والصارف له عن ظاهره الاجماع على جواز الانفاق على من حرمت عليهم الصدقة من الأهل . وإطلاقها على النفقة من ضروب المجاز . والتشبيه واقع في أصل الثواب لافي الكمية ولا في الكيفية . الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا (١) غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلَزَوْجُهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا (٢) ﴿روته عائشة : كتاب الزكاة : باب من أمر خادمه بالصدقة﴾

إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ إِلَى فِرَاشِهِ فَلْيَنْفُضْ فِرَاشَهُ بِدَاخِلَةِ إِزَارِهِ (٣) فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلْفَهُ عَلَيْهِ . ثُمَّ يَقُولُ بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتَ جَنِّي وَبِكَ أَرْفَعُهُ إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي فَأَرْحَمَهَا (٤) وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادُكَ الصَّالِحِينَ (٥) ﴿رواه أبوهريرة : كتاب الدعوات : باب التعوذ والقراءة عند النوم﴾

(١) أى من طعام بيت زوجها المتصرفه فيه باذنه صريحاً أو مفهوماً من اطراد العرف . وقيد بالطعام لأن النفس تسمح به عادة بخلاف التقدين فان انقافها منهما بغير أمره عند اضطراب العرف غير جائز

(٢) أى لا يساهم كل منهم غيره فيما أوتيته من الأجر وهم فى أصل الثواب سواء وإن اختلف كما وكيفاً . الحديث رواه الجماعة

(٣) قال المجد الشيرازى داخلة الازار طرفه الذى يلى الجسد ويلى الجانب الأيمن وآثر الازار لأنه لباس العرب . وأما تخصيص النفس بداخلته فليل إنه لسر طبي يمنع من قرب الهوام استأثر الشارع بعلمه . وأشار بعضهم إلى أن الحكمة فى ذلك أن تكون يده حين النفس متجافية لئلا يكون هناك شئ فيصيب يده ما يكره . قال الحافظ ابن حجر وهى حكمة النفس بطرف الازار دون اليد لا خصوص الداخلة

(٤) يشير إلى قوله تعالى (الله يتوفى الأنفس حين موتها) الآية

(٥) أرشده ﷺ إلى سؤال ذلك لا إلى مطلق الحفظ لأن عناية الحفيظ سبحانه بصالحى عباده أكبر (وهو يتولى الصالحين) ورعايته بهم أوفر فمن سأل ذلك فقد طلب الوقاية مما يعود على النفس بالخسران والوبال . فى الحال والمآل (فالتة خير حافظا وهو أرحم الراحمين) . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائى

إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لَا خِلَافَةَ (١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب البيوع : باب ما يكره من الخداع﴾

إِذَا تَنَخَّم أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَخَّمَنَّ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الصلاة : باب حك المخاط بالخصي من المسجد﴾

إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً ثُمَّ لِيَنْثُرْ . وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ . وَإِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهَا فِي وَضُوئِهِ (٣)
فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الوضوء : باب الاستجمار وترا﴾

(١) الخلافة الخديعة . أى لا خديعة فى الدين فان الدين النصيحة أى عماده وقوامه النصيحة هذا أمر من المرشد الحكيم ﷺ لرجل ذكر له أنه يدع فى البيوع ولقنه هذا القول ليتلفظ به عند المساومة ليطلع به صاحبه على أنه ليس من ذوى البصائر من معرفة السلع ومقادير القيم فيرى له كما يرى لنفسه وكان الناس فى ذلك العصر أحقاء يفيئون إلى الحق بأدنى داعية إليه .
الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٢) تخصيص جهة اليسار بالقاء ما يلفظه الفم فيها دون غيرها لأن ما سواها محترم لمعنى فيه ليس من شوارد فكرة المتأمل بخلافها فانها جهة قرينه وبئس القرين الحديث متفق عليه

(٣) الكلام على حكمة الاستشارة تقدم لك فى خبر إذا استيقظ أحدكم الخ فانظره والوضوء بالفتح الطهور وأما بالضم فهو الفعل

(٤) الدراية العلم ولكن بضرب من الحيل . يريد نفي دراية المستيقظ بما لا يقته

إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْقُدْ وَهُوَ جُنْبٌ (١)

﴿ رواه عمر : كتاب الغسل : باب كينونة الجنب في البيت إذا توضأ ﴾

إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ (٢) فَتُحْتَفِلُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ (٣)

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب هل يقال رمضان الخ ﴾

إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهِ الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَّدهَا فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ (٤)

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب الغسل : باب إذا التقى الحتانان الخ ﴾

يده حال ملابسته للنوم ولعلها لامست ما يؤثر في الماء . ومفهومه أن من درى لا يلزمه غسلها وإن كان مندوبا إليه . ومن قال بأن الأمر للتعبد لا يفرق بين شك ومتيقن الحديث رواه الجماعة

(١) أى إذا أراد الرقاد وهو جنب فليرقد بعد الوضوء . قيل والحكمة فيه تخفيف الحدث لاسيما على القول بجواز تفريق الغسل فينويه فيرتفع الحدث من تلك الأعضاء المخصوصة ويؤيده ما رواه ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات «إذا أجنب أحدكم من الليل ثم أراد أن ينام فليتوضأ فإنه نصف غسل الجنابة» والله تعالى ولى التوفيق . الحديث رواه الجماعة (٢) هذا يرخص في أن يقل لشهر رمضان رمضان والجمهور على جواز ذلك ولا يعارضه ما روى مرفوعا «لا تقولوا رمضان فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان» أخرجه ابن عدى في الكامل وضعفه كما في الفتح والأحوط الإضافة لورود الكتاب بها ولا يغم عليك هلال الآية (شهر رمضان)

(٣) اللفظ بجوهره يحتمل أن يكون الفتح على حقيقته ليكون علامة للسلائكة على دخول رمضان وتعظيم حرمة وتوقيفها لهم على استجماد فعل الصائمين . وفيه إذا علم المكلف ذلك باخبار الصادق ما يزيد في نشاطه ويتلقاه بأريحية كاملة . ويجوز أن يكون ذلك عبارة عما يفتحه جل شأنه تعالى على عباده من ضروب الطاعات المؤدية إلى ذلك الفتح والله أعلم . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٤) الشعبة الطائفة من الشيء والقطعة منه والمراد هنا أطرافها الأربعة . وقوله

إِذَا حَكَّمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ (١) وَإِذَا حَكَّمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ
أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ

﴿ رواه عمرو بن العاص : كتاب الاعتصام : باب أجر الحاكم إذا اجتهد الخ ﴾
إِذَا خَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ (٢) حُبِسُوا بِقَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيَتَقَاصُونَ

جهدا كناية عن معالجة الایلاج عند غشيانها . ووجوب الغسل لا يتقيد بالانزال بل يجب عليه بذلك وإن لم ينزل كما في رواية الامام أحمد ومسلم . قال الشوكاني في نيل الأوطار ما محصوله هذا يدل على أن إيجاب الغسل لا يتوقف على الانزال بل يجب بمجرد التقاء الختانين . وقد ذهب إلى ذلك الخلفاء الأربعة والعترة والفقهاء وجمهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم . وخالف طائفة في ذلك متمسكين بحديث « الماء من الماء » وجعله الأولون منسوخا بهذا الحديث ولكن لا يتم دعوى النسخ التي جزموا بها إلا بعد تسليم تأخره وقد ذكر الحازمي في الناسخ والمنسوخ آثارا تدل على النسخ . ولو فرض عدم التأخر لم ينهض حديث « الماء من الماء » لمعارضته لأنه مفهوم وحديث أبي هريرة منطوق والمنطوق أرجح من المفهوم اه وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه

(١) أى إذا أراد أن يحكم فاجتهد الخ لأن الحكم متأخر عن الاجتهاد فلا يجوز له الحكم قبله اتفاقا فهو من باب قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) الآية وإصابة الحاكم مصادفته لما في نفس الأمر من حكم الله جل شأنه . والأجران أجر الاجتهاد وأجر الإصابة أما من ظن أن الصواب في جهة فصوب إليه فصادف أن الحق غيره فله أجر اجتهاده . وهذا فيمن كان أهلا للاجتهاد والحكم . أما فاقد أهليته فيهما فلا يجوز له الحكم فان قضى فلا أجر له بل هو آثم في أقضيته ولا ينفذ قضاؤه سواء طابق الحق أو خالفه لأن إصابته اتفاقية ليست صادرة عن أصل شرعى فهو عاص في جميع أحكامه أصاب أو أخطأ وكلها رد عليه وليس له عذر يقابل بالقول . وهذا الحديث متفق عليه (٢) أى نجوا من السقوط فيها حال جوزهم على الصراط المضروب على متنها .

مَظَالِمَ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا (١) حَتَّى إِذَا نُفُوا وَهَدَّبُوا أُذُنَ لَهُمْ بِدُخُولِ الْجَنَّةِ (٢)

فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا أَحَدُهُمْ بِمَسْكَنِهِ فِي الْجَنَّةِ أَدْلُ بِمَسْكَنِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا (٣)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب المظالم : باب قصاص المظالم﴾

إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ (٤)

﴿رواه أبو قتادة : كتاب الصلاة : باب إذا دخل المسجد﴾

والمراد بالمؤمنين بعضهم وهم الذين علم الله تعالى أن القصاص لا يستنفذ إحسانهم أو تفضل عليهم بعفوه . وخرج من هذا صنفان من الموحدين من دخل الجنة بغير حساب . ومن أوبقه سوء عمله

(١) استظهر الحافظ ابن حجر أن القنطرة طرف الصراط مما يلي الجنة ولغيره غير ذلك والقصاص مأخوذ من القص أى القطع : أو من اقتصاص الأثر أى تتبعه لأن المقتص يتبع جناية الجاني ليقابلها بالمثل . والمراد هنا تتبع ما بينهم من التبعات وإسقاط بعضها ببعض

(٢) التنقية والتهذيب هنا بمعنى التمييز والتلخيص من أرجاس المظالم

(٣) أى أعرف بماواه الجناني من منزله الديوى وذلك لعرضه عليه بعد موته بالغداة والعشى كما فى الخبر فهو يشير إلى قوله جل إحسانه (ويدخلهم الجنة عرفها لهم) والله تعالى ولى التوفيق

(٤) قضية هذا الأمر الوجوب أو الندب . وهل هذه التحية لا تتقيد بوقت أو تكره فى أوقات الكراهة . وإذا خالف القادم وجلس هل يشرع له التدارك أو يقال فات وقتها بالجلوس . وقع فى كل ذلك خلاف موضع تفصيله كتب الفروع وقد أسهب الامام الشوكانى فى نيل الأوطار الكلام فى تقرير هذا المقام فانظره مع ما استثنى من عموم الأمر فى سفره ما يغنيك عن غيره . الحديث رواه الجماعة

إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ فَتُحْتُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ (١) وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ (٢)
وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب هل يقال رمضان الخ﴾
إِذَا دَخَلْتَ لَيْلًا فَلَا تَدْخُلْ عَلَى أَهْلِكَ حَتَّى تَسْتَحِدَّ الْمَغِيبَةَ وَتَمْسُطَ الشَّعْثَةَ (٤)
﴿رواه جابر : كتاب النكاح : باب طلب الولد﴾

- (١) هذا يحتمل الحقيقة كما تقدم لك غير بعيد . أو هو كناية عن تنزل الرحمة وإزالة الغلق عن مصاعد أعمال العباد تارة ببذل التوفيق وطورا بحسن القبول
- (٢) كناية عن تنزه أنفس الصوام عن رجس الفواحش والتخلص من البواعث على الموبقات بقمع الشهوات . ورجح بعضهم حمله على الحقيقة حيث لا ضرورة تدعو إلى صرف اللفظ عن ظاهره
- (٣) ذلك لرفع عذر المكلف بادعاء الاغواء والاغراء فلا يكون له اعتلال بهم من مفارقة مأموره أو مفارقة منهي عنه . وآية ذلك التصفيد ارعواء أكثر المنهمكين في الطغيان وإمساكهم عن مقاربة المآثم . ولا يقال إنا نرى غير معصية في شهر رمضان من غير واحد فلو كانت مصفدة لم يقع ذلك ولا يتوقع حصوله لأنه لا يلزم من التصفيد عدم صدور سيئة فيه لأن لذلك أسبابا أخر كحبث النفوس وتأصل العصيان فيها وعدم تهذيبها من مستهجنات الطباع ومردة الانس إخوان الشياطين وتخطي الآداب الداعي إلى المباراة والمجاراة كما لا يخفى على حكيم خبير بعلم النفوس وأمراض القلوب . والله تعالى الهادي إلى أقوم طريق . الحديث متفق عليه
- (٤) الدخول الأول بمعنى القدوم من السفر . وقصارى النهي عن الدخول الثاني عدم غشيان الأهل حتى تفعل ما بعد الغاية . والاستعداد استعمال الحديد «أى موسى» فى إزالة الشعر المشروع إزالته والمراد لازمه فلا يتقيد به . والمغيبه التى غاب عنها زوجها . والشعثة المنتشرة الشعر المغبرة الرأس . ليس بالخفى على صاحب الروية استقصاء المرشد الحكيم ﷺ للآداب الشخصية ولا سيما فيما يخص بشؤون الزوجية

إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ ^(١) فَأَبَتْ فَبَاتَ غَضْبَانَ عَلَيْهَا ^(٢)
لَعْنَتُهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَصْبَحَ ^(٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب إذا قال أحدكم آمين الخ﴾

إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا ^(٤)

﴿رواه ابن عمر : كتاب النكاح : باب حق إجابة الوليمة﴾

فان ذلك أجدر بالالتزام . لما فيه من التجاني عن قضايا الجفاء والاقتراب من دواعي
الوئام والله تعالى ولي التوفيق . الحديث متفق عليه

(١) كناية عن إرادة الاستمتاع بها . والكناية عن الأشياء التي يستحى منها
شائعة الاستعمال

(٢) قيد يتجه به وقوع الجزاء الآتي لتحقيق ثبوت معصيتها بمنعها نفسها . ومنع
الحقوق في الألبضاع أو في الأموال من الموجبات لسنخطة المليك المقتدر على إنزال
نوازل بأهل العصيان

(٣) ظاهر اختصاص اللعن بما إذا وقع ذلك منها ليلا كما يفيد التركيب وكان
السر في ذلك الاختصاص تأكد ذلك الشأن في الليل وقوة الباعث عليه فلا يلزم
منه جواز الامتناع لها نهائراً فالظرفان متحدان في الحكم . ولا يؤخذ من صدور اللعن
من الملائكة على هذه الآية جواز لعن المسلم المقترب ومن أجاز له أراد معناه العرفي
الذي هو مطلق السب لا اللغو الذي هو الابعاد عن رحمة الله تعالى لأن هذا لا يليق
أن يدعى به على مؤمن يرجو رحمة ربه ويخاف عقابه . الحديث متفق عليه

(٤) الوليمة طعام العرس خاصة . وقيل كل طعام صنع لعرس أو غيره مشتقة
من الوم أي الجمع . وقضية الأمر الوجوب لعدم وجوب الصارف وللحكم على من
لم يجب بالعصيان لما روى مرفوعاً « شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيها ويدعى
اليها من يأبأها ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله » رواه مسلم . والعصيان
لا يطلق إلا على ترك الواجب . واختلف فيما سوى وليمة النكاح وقد دار الخلاف

إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ جَنَازَةً فَأَبْتَلَمْ يَكُنْ مَاشِيًا مَعَهَا فَلْيَقُمْ حَتَّى يَخْلُفَهَا (١)
أَوْ يَخْلُفَهُ (٢) أَوْ تَوَضَّعَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَخْلُفَهُ (٣)

﴿رواه عامر بن ربيعة : كتاب الجنائز : باب متى يقعد إذا قام للجنائز﴾
إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ رُؤْيَا يُحِبُّهَا فَإِنَّمَا هِيَ مِنَ اللَّهِ (٤) فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ عَلَيْهَا وَلْيَحْدِثْ
بِهَا (٥) وَإِذَا رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَكْرَهُ فَإِنَّمَا هِيَ مِنَ الشَّيْطَانِ (٦) فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ

بين الوجوب والندب ولكلا الحكمين شروط ينعدم بعدمها تنظر مع تفصيل الخلاف
في المطولات . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(١) أى لأن الموت فزع وفي القيام تعظيم لأمر القاهر فوق عباده وللقائم بأمره
(٢) شك من الراوى . وإسناد ذلك إليها مجاز والمراد حاملها
(٣) أو هنا للتقسيم . تمسك بهذا الحديث من يرى القيام فذهب الامام أحمد
وطائفة إلى القول به والأئمة على نسخه والدليل ينظر في غير هذا الوجيز . والحديث
أخرجه الجماعة

(٤) المشهور لغة في الرؤيا اختصاصها بالمنامية وإن كان هذا هو المراد هنا
ولكنها عند كثير تأتى حقيقة بمعنى الرؤية مثل القربى والقربة ومنه قوله جل شأنه
(وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس) فلا دليل للزاعم فى هذه الآية على أن
الاسراء كان منامابل فيها مايرد عليه كما لا يخفى على المتأمل . وإضافة الرؤيا الصالحة
إليه تعالى إضافة تشريف وإلا فالكل بتقدير العزيز العليم

(٥) الحمد وما يتلوه من آداب الرؤيا ووراء ذلك آداب أخرى أوردتها الحافظ
فى الفتح وغيره فى غيره

(٦) أى لأنه هو الذى يخیل فيها (ليحزن الذين آمنوا) فأعلم الشارح ﷺ
الناس بكيده وأرشدهم إلى دفعه لئلا يبلغوه أربه فى تحزينهم (وليس بضارهم شيئا
إلا باذن الله) الحديث أخرجه الترمذى والنسائي

مِنْ شَرِّهَا وَلَا يَذْكُرُهَا لِأَحَدٍ فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب التعبير : باب الرؤيا الصالحة من الله﴾
 إِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ^(٧) فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَّى اللَّهُ فَأَحْذَرُوهُمْ ^(٨)
 ﴿روته عائشة : كتاب التفسير : باب منه آيات محكمات﴾

إِذَا رَأَيْتَهُمْ ^(٩) فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطَرُوا فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَاقْدَرُوا

لَهُ ^(٣) يَعْنِي هَلَالَ رَمَضَانَ

﴿رواه ابن عمر : كتاب الصوم : باب هل يقال رمضان الخ﴾

(١) المتشابه من الكتاب هو قسم المحكم وهو ما كان ظاهر الدلالة والأول ما ارتقى عن المدارك ولم يهتد إلى تأويله الذى يجب أن يحمل عليه فهو مما استأثر تعالى بعلمه . وذلك كالحروف المقطعة فى أوائل السور . وفيهما أقوال أخر تسفر عنها أسفار التفسير

(٢) أى احذروا الاصغاء إليهم فهم الذين يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . أى طلب أن يفتنوا المؤمنين والمؤمنات عن دينهم بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه وطلب أن يؤولوه حسبما يشتهون . وما يعلم تأويله إلا الله فابتغاءهم ذلك بغى على أنفسهم وضلال عن سواء السبيل . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى

(٣) الضمير لم يسبق له مرجع ولكن لا يغم عليك الهلال

(٤) يقال قدرت الشيء أقدره وأقدره بكسر الدال وضمها . وقدرته وأقدرته كلها بمعنى واحد . من التقدير والمعنى فإن حال بينكم وبينه غيم فقدروا له تمام العدة ثلاثين يوماً . ويؤيد هذا التأويل رواية فأكلوا العدة ثلاثين وتفسير الحديث بالحديث أولى . ووراء ذلك أقوال أخر تنظر فى نيل الأوطار . وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائى وابن ماجه

إِذَا زَنَتِ الْأَمَةُ قَتْبَيْنِ زِنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يُثْرَبْ^(١) ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَلْيَجْلِدْهَا
وَلَا يُثْرَبْ . ثُمَّ إِنْ زَنَتِ الثَّالِثَةَ فَلْيَبِعْهَا وَلَوْ بِحَبْلٍ مِنْ شَعَرٍ^(٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب البيوع : باب بيع العبد الزاني﴾

إِذَا سَمِعْتُمُ النَّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ^(٣)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الأذان : باب ما يقول إذا سمع أى المنادى﴾

إِذَا سَمِعْتُمْ صِيَاحَ الدِّيَكَةِ فَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّهَا رَأَتْ مَلَكَ^(٤) وَإِذَا سَمِعْتُمْ

(١) أى فليضربها الحد ولا يوبخها ولا يقرعها بالزنا بعد الضرب . وقيل أراد
لا يقنع في عقوبتها بالثريب بل يحدها فان زنا الاماء لم يكن عند العرب مكروها
ولا منكرا فأمرهم بحد الاماء كما أمرهم بحد الحرائر . وظاهر الحديث أن للسيد إقامة
الحد على رقيقه وفيه خلاف ليس هذا موضع تفصيله

(٢) مبالغة في التحريض على بيعها . وآثر الشعر بالذكر لأنه الأكثر في حبال
العرب . وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٣) ظاهره أن الاجابة منوطة بالسماع حتى لو رأى المؤذن على المنارة في الوقت
وعلم أنه يؤذن ولكن لم يبلغ أذانه ذلك الأذان لبعد أو صمم لم تشرع له المتابعة
والمماثلة واقعة في القول لافي صفته . وقد خصص عموم الأمر بأن السامع يحوّل
عند الحيعلتين لحديث رواه مسلم وأبو داود وإلى هذا التخصيص ذهب الجمهور ولا
يتابع في التشويب في صلاة الصبح بل يقول بدل كلمتيه صدقت وبررت لخبر ورد في
ذلك . والأمر لا يتناول المواضع التي تمنع فيها الاجابة . وهل هو الوجوب كما تقتضى
به صيغته أو للندب . وهل تتكرر الاجابة بتكرر السبب في الوقت أو يقتصر على
الأول . محل خلاف ينظر في غير هذا الوجيز وهذا الحديث رواه الجماعة

(٤) كأن السبب فيه كما قال القاضى عياض رجاء تأمين الملائكة على الدعاء
واستغفارهم وشهادتهم بالتضرع والاخلاص

نَهَى الْحَمَارَ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ رَأَى شَيْطَانًا (١)

﴿رواه أبو هريرة: كتاب بدء الخلق: باب خير مال المسلم غنم الخ﴾

إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ (٢) وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمَسُّ ذَكَرَهُ
يَمِينِهِ وَلَا يَتَمَسَّحُ يَمِينِهِ (٣)

﴿رواه أبو قتادة: كتاب الوضوء: باب النهي عن الاستنجاء باليمين﴾

إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا (٤)

﴿رواه أبو هريرة: كتاب الوضوء: باب إذا شرب الكلب الخ﴾

- (١) أى وحضور الشيطان مظنة أن يمسه طائف منه فيطلب حينئذ الالتجاء والتعوذ برب الفلق والناس من شر الوسواس الخناس (فالله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين) الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى
- (٢) النهي للتأديب لارادة المبالغة فى النظافة إذ قد يخرج مع النفس ما يخالط الشراب أو يتروح الاناء ببخار ردىء بمعدته فيفسد الماء للطافته فيتقذره الشارب فتسن إبانة الاناء عن الفم حال التنفس تنزهها عن ذلك
- (٣) أى تشریفاً لليمين وصوناً لها عما فيه أذى . والتنصيص على مال الرجال لا مفهوم له بل لكونهم هم المخاطبين فى الغالب والنساء شقائق الرجال فى الأحكام إلا ماورد فيه تخصيص . والله تعالى ولى الارشاد . الحديث أخرجه الترمذى
- (٤) قال الحافظ ما محصوله كذا هو فى الموطأ والمشهور عن أبي هريرة من رواية جمهور أصحابه عنه إذا ولغ وهو المعروف فى اللغة يقال ولغ الكلب يلغ بالفتح فيهما إذا شرب بطرف لسانه وكذا أخرجه مسلم وغيره . ومفهوم الشرط يقتضى قصر الحكم على ذلك لكن حيث كان الأمر بالغسل للتنجس يتعدى الحكم إلى اللعق ويكون ذكر الولوج للغالب . والأمر بغسل الاناء سبعمائة يدل على الوجوب وإليه كما فى نيل الأوطار ذهبت طائفة من الصحابة والأئمة . وذهبت العترة والحنفية إلى الندب لوجود الناسخ هذا من الوجهة الشرعية . أما المبالغة فى الغسل من الوجهة الصحية

إِذَا صَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَى الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ إِلَى النَّارِ جِئَ بِالْمَوْتِ حَتَّى يُجْعَلَ
 بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ^(١) ثُمَّ يُذْبَحُ ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ ^(٢) وَيَا أَهْلَ
 النَّارِ لَا مَوْتَ ^(٣) فَيَزِدَادُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَرَحًا إِلَى فَرَحِهِمْ وَيَزِدَادُ أَهْلُ النَّارِ حُزْنًا
 إِلَى حُزْنِهِمْ ﴿رواه ابن عمر : كتاب الرقاق : باب صفة الجنة والنار﴾

إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتَرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَحْتَاظَ بَيْنَ يَدَيْهِ
 فَلْيَدْفَعْهُ ^(٤) فَإِنَّ أَبِي فَلْيَقَاتِلْهُ ^(٥) فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ ^(٦)
 ﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الصلاة : باب يرد المصلي من مر الخ﴾

فَلَا تُنْ فِي لِعَابِ بَعْضِ الْكِلَابِ جِرَائِمِ (ميكروبات) لَوْ وَصَلَتْ إِلَى بَاطِنِ الْإِنْسَانِ
 بِوَسِطَةِ مَا فِي الْإِنَاءِ مِنْ مَشْرُوبٍ أَوْ مَطْعُومٍ لَتَوَلَّدَ مِنْهَا نَوْعٌ مِنَ الدِّيدَانِ أَوْ نَجْمٍ عَنْهَا
 دَاءُ الْكَلْبِ فَاقْتَضَتْ الْحِكْمَةَ بِغَسْلِ الْإِنَاءِ سَبْعًا أَوْ لَاهِنٍ بِالْتُّرَابِ كَمَا فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ .
 لِأَنَّ الْمَادَّةَ التَّرَائِيَّةَ لَا تَخْلُو مِنَ النُّوْشَادِرِ الْمُسْتَأْصِلِ لَتِلْكَ الْجِرَائِمِ
 وَلَمَّا كَانَ هَذَا النَّوعُ مِنَ الْكِلَابِ لَا يَتَمَيَّزُ عَنْ غَيْرِهِ عَمَّ الشَّارِعُ الْإِحْتِرَاسَ عَنِ
 الْجِنْسِ تَفَادِيًا مِنَ الْإِصَابَةِ بِتِلْكَ الْعَوَارِضِ . وَاللَّهُ تَعَالَى وَلِيُّ الْإِرْشَادِ . الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 (١) أَيِ جِئَ بِهِ فِي صُورَةِ كَبَشٍ لِمَا رَوَاهُ أَبُو سَعِيدٍ يُؤْتَى بِالْمَوْتِ فِي صُورَةِ كَبَشٍ
 أَمْلَحَ الْخ — وَانْظُرْهُ فِي حَرْفِ الْيَاءِ — أَيِ لِيَشَاهِدُوهُ بِأَبْصَارِهِمْ فَضِلَّا عَنْ أَنْ يَدْرِكُوهُ
 بِبِصَائِرِهِمْ لِأَنَّ الْمَعَانِي إِذَا ارْتَقَتْ عَنْ مَدَارِكِ الْإِفْهَامِ وَاسْتَعْلَتْ عَنْ مَعَارِجِ النُّفُوسِ
 لَكَبَرِ شَأْنِهَا صِيغَتْ لَهَا قَوَالِبُ مِنْ عَالَمِ الْحَسِّ حَتَّى تَتَصَوَّرَ فِي الْقُلُوبِ وَتَسْتَقَرَّ فِي النُّفُوسِ
 (٢) فِيهِ إِمْلَاحٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ) الْآيَةُ
 (٣) يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ سَبْحَانَهُ (لَا يَقْضَى عَلَيْهِمْ فِيْمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا
 كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ) وَاللَّهُ تَعَالَى الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ السَّبِيلِ . الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 (٤) أَيِ بِالْإِشَارَةِ وَلَطِيفِ الْمَنْعِ (٥) الْمُرَادُ مِنَ الْمَقَاتِلَةِ قُوَّةُ الْمَنْعِ مِنْ غَيْرِ أَنْ
 يَنْتَهَى إِلَى عَمَلٍ مُنَافٍ لِلصَّلَاةِ (٦) أَيِ إِنَّمَا فَعَلَهُ فَعَلِ شَيْطَانٌ . وَيَحْتَمِلُ إِبْقَاءَ الْكَلَامِ

إِذَا ضُيِّعَتِ الْأَمَانَةُ فَاتَنْتَظِرِ السَّاعَةَ (١) قَالَ كَيْفَ إِضَاعَتُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
إِذَا أُسْنِدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَاتَنْتَظِرِ السَّاعَةَ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب رفع الأمانة﴾
إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَأَخْرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَرْتَفِعَ (٣) وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ
الشَّمْسِ فَأَخْرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ (٤)

﴿رواه ابن عمر : كتاب مواقيت الصلاة : باب الصلاة بعد الفجر﴾

على ظاهره وإطلاق الشيطان على مارد الانس سائق شائع كما قال جل شأنه (و كذلك جعلنا
لكل نبي عدوًا شياطين الانس والجن) الآية . الحديث رواه الجماعة إلا الترمذي وابن ماجه

(١) هذا جواب سؤال أعرابي عن قيام الساعة
(٢) ذلك أن الأئمة قد ائتمنهم الله جل شأنه على عبادته وفرض عليهم النصيح لهم
وهم مطالبون بحسن الاختيار في تأمير رجال الدين وتولية أنصار الحق فاذا عدلوا
عن الاعتدال وحكموا أهواءهم وقلدوا الأمر لغير أهله وفوضوا الأعمال إلى عمال
يضيعونها ويقوضون أركانها فقد ضيعوا الأمانة التي قلدهم الله تعالى إياها وائتمنهم
عليها وإضاعتها من أشراط الساعة وقد كان (فقد جاء أشراطها) . الحديث بما انفرد به
البخاري عن بقية الكتب الستة (٣) حاجب الشمس طرفها الأعلى . سمي به لأنه
أول ما يبدو منها فيصير كحاجب الانسان . وأمر بارجاء الصلاة إلى ارتفاعها لأنها تطلع بين
قرني شيطان كما في الخبر قيل انه ينتصب في محاذة مطلع الشمس حتى إذا طلعت كانت بين
جانبي رأسه لتقع السجدة له إذا سجد عبتها لها وكذا عند غروبها فالنهي حينئذ لترك المشابهة
وقد اعتبر الشارع ذلك في أشياء كثيرة . وقد حمى ﷺ جانب التوحيد أعظم حماية حتى
أنه نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس ووقت غروبها لئلا تكون ذريعة إلى التشبه
بعباد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين وكون الشمس تطلع كل يوم بين
قرني شيطان لا ينافيه تصفيد الشياطين في رمضان كما توهم إذ قد تطلع بين قرنيه وهو
مصفد على تسليم عموم التصفيد (٤) استثنى إمامنا الأعظم عصر يومه والدليل ينظر في

إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ (١) وَلْيَقُلْ لَهُ أَخُوهُ أَوْ صَاحِبُهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ
فَإِذَا قَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَلْيَقُلْ يَهْدِيكُمُ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب إذا عطس كيف يشمت﴾

إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب العتق : باب إذا ضرب العبد الخ﴾

موضعه . وتقدم لك ما يشير إليه في حديث إذا أدرك أحدكم سجدة من صلاة العصر الخ
فانظره والله تعالى ولي التوفيق

(١) إنما أمر ﷺ العاطس بالحمد لما حصل له من المنفعة بخروج ما احتقن
في دماغه من الأبخرة فان العطسة كما قال الأطباء تدل على قوة طبيعة الدماغ وصحة
مزاجه فهي نعمة من الله جل شأنه كيف لا وهي جالبة للخفة المؤدية إلى أداء الطاعات
المقصودة من العبد فاستدعى الحمد عليها . ولما كان ذلك يغير الوضع الشخصي
ويوجب اضطرابه بغير اختيار ولذا قيل ان العطسة زلزلة البدن أريد إزالة ذلك
الانفعال بالدعاء له والاشتغال بجوابه

(٢) البال الشأن . والدعاء له بالهداية والصلاح مقتضى قوله تعالى (وإذا حييتم
بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) وحيث أن المشمت دعاه بالرحمة أمر بأن يقابله
بدعوتين صالحتين الأولى بالهداية المقتضية لفلاح الآخرة والثانية لصلاح حاله في
الدنيا فهو لا ريب دعاء له بخير الدارين وسعادة المنزلتين . الحديث أخرجه
أبو داود والنسائي

(٣) المراد من القتل الضرب وبه ورد . ونهى عن ضرب الوجه لأنه مجمع
المدارك والحواس ويخشى منه تعطيلها كلها أو بعضها . والشين فيما هو ظاهر ظاهر
الفحش وظاهر النهي التحريم . وثبت عند مسلم تعليل آخر . ففي الحديث فان الله
خلق آدم على صورته والأكثر كما في الفتح على الضمير يعود على المضروب كما
تقدم من الأمر باكرام الوجه ولولا أن المراد التعليل بذلك لم يكن لهذه الجملة
ارتباط بما قبلها . وفيه أقوال أخر تنظر في المطولات . الحديث متفق عليه

إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ آمِينَ ^(١) وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ آمِينَ فَوَافَقَتْ إِحْدَاهُمَا
الْأُخْرَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ^(٢)

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب فضل التأمين ﴾

إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ^(٣) فَإِنْ مَنْ
وَافَقَ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب فضل اللهم ربنا لك الحمد ﴾

إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ ^(٤) فَمَنْ

(١) قيل ان ذلك القول إثر قراءة فاتحة الكتاب في الصلاة أو خارجها كما هو
قضية الاطلاق لكن استدرك عليه الحافظ بما رواه مسلم إذا قال أحدكم في الصلاة الح
وقال فيحمل المطلق على المقيد نعم عند أحمد إذا أمن القارىء فأمنوا فهذا يمكن حمله
على إطلاقه ويمكن أن يراد بالقارىء الامام فان الحديث واحد اختلفت ألفاظه
(٢) تقدم لك القول على حديث إذا أمن الامام الح فألفت نظرك إليه .
الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٣) المراد من السماع القبول أى تقبل الله تعالى حمد الحامدين وكثيرا ما يراد
من السماع هذا المعنى ومنه قول الشاعر

دعوت الله حتى خفت أن لا يكون الله يسمع ما أقول

وفي الحديث دليل على تقسيم التسميع والتحميد بين الامام والمأموم نفص الاول
بالاول والثاني بالثاني : وهذه خلافة مشهورة تنظر في كتب الفروع والله تعالى
ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٤) المراد بالمغضوب عليهم كافي روح المعاني اليهود . وبالضالين النصارى وقد
روى ذلك أحمد فى مسنده وحسنه وابن حبان فى صحيحه مرفوعا إلى رسول الله
ﷺ وأخرجه ابن جرير عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم . وقدم اليهود

وَأَفَقَّ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب غير المغضوب عليهم﴾

إِذَا قُدِّمَ الْعِشَاءُ فَأَبْدَأُوا بِهِ قَبْلَ أَنْ تُصَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ (٢) وَلَا تَعْجَلُوا

عَنْ عِشَائِكُمْ

﴿رواه أنس : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب إذا حضر الطعام الخ﴾

إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ

لأنهم أشد في الكفر والعناد وأعظم في الخبث والفساد وأشد عداوة للذين آمنوا ولذا ضربت عليهم الذلة والمسكنة . والنصارى دون ذلك وأقرب مودة للإسلام منهم ولذا وصفوا بالضلال والضلال قد يهتدى . ومما يدل على أن اليهود أسوأ حالا من النصارى أنهم كفروا بنبيين والنصارى بنبي . وقولهم بالتثليث ليس بأفطع من قول اليهود إن الله فقير ونحن أغنياء . وقولهم يد الله مغلولة وقولهم عزير بن الله . فمن زعم أن النصارى أسوأ حالا متوكئا على ما في دلائل الأسرار لم يعرف أسرار الدلائل اهـ . الحديث متفق عليه

(٢) مقيد بما إذا كان في الوقت سعة واشتد التوقان إلى تناول الطعام لما فيه من اشتغال القلب عن الخشوع الذي هو روح الصلاة والتنصيب على المغرب لا يقتضى التخصيص نظرا إلى العلة . وفي الخبر دليل على تقديم فضيلة الخشوع على فضيلة أول الوقت فانهما لما تزاخما قدم الشارع ﷺ الوسيلة إلى حضور القلب ليقف العبد بين يدي مالئكة جل شأنه في مقام العبودية على أكمل الحالات من الخشوع الذي هو سبب الفلاح (قد أفلاح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) لأن وقوفه في هذا المقام لمناجاة ذي الجلال * ولا تتحقق المناجاة التي هي أرفع درجات العبد إلا إذا كان اللسان معبرا عما في القلب والاشتغال ضد ذلك ، فإذا كان القلب محجوبا بحجاب الغفلة غافلا عن جلالة تعالى وكبريائه وكان اللسان متحركا بحكم العادة فما أبعد ذلك عن القبول * الحديث متفق عليه

كَالسِّلْسَلَةِ عَلَى صَفْوَانٍ (١) فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ (٢)
 قَالُوا لِلَّذِي قَالَ الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٣) فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُو السَّمْعِ (٤)
 وَمُسْتَرِقُو السَّمْعِ هَكَذَا وَاحِدٌ فَوْقَ آخَرَ فَرُبَّمَا أَدْرَكَ الشَّهَابُ الْمُسْتَمِعَ
 قَبْلَ أَنْ يَرْمِيَ بِهِ إِلَى صَاحِبِهِ فَيُحْرِقُهُ (٥) وَرُبَّمَا لَمْ يَدْرِكْهُ حَتَّى يَرْمِيَ بِهِ إِلَى
 الَّذِي يَلِيهِ إِلَى الَّذِي هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُ حَتَّى يُلْقَوْهَا إِلَى الْأَرْضِ فَتَلْقَى عَلَى فِمْ
 السَّاحِرِ فَيَسْكَدُ بِمَعَهَا مِائَةً كَذِبَةٍ فَيَصْدُقُ فَيَقُولُونَ أَلَمْ يُخْبِرْنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا

(١) أى كوقع السلسلة على حجر أملس . روى ابن مردويه عن ابن مسعود
 مرفوعاً إذا تكلم الله بالوحي يسمع أهل السماء صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان
 فيفزعون ويرون أنه من أمر الساعة

(٢) فزع الخ أى أزيل الخوف عنها

(٣) أى قال المقربون من الملائكة مجيبين الذى سأل بأنه تعالى قال القول الحق
 وهو العلى الكبير . وعند الطبرانى مرفوعاً إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفة
 شديدة من خوف الله فإذا سمع أهل السماء بذلك صبعقوا وخروا سجداً فيكون
 أولهم يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله من وحيه بما أراد فينتهى به على الملائكة كلما
 مر بسماء سألها أهلها ماذا قال ربنا قال الحق فينتهى به إلى حيث أمر

(٤) تأنيث الضمير باعتبار المقالة أو الكلمة . والاستراق الاستماع خفية كما يفعل
 السارق . والسمع هنا بمعنى المسموع

(٥) يشير إلى قوله تعالى (إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين) والشهاب
 فى الأصل الشعلة الساطعة من النار الموقدة . والمراد به هنا العارض المعروف فى
 جو السماء الذى يرى كأنه كوكب منقض من الأفق الأعلى

لم يكن رجم الشياطين بالشهب المحرقة وصددهم عن الاصغاء والاستماع إلى كلام
 العالم العلوى قبل البعثة بل بعد أن تنبأ ﷺ كما حكاه عنهم الكتاب (وأنا كنا

يَكُونُ كَذَاً وَكَذَا فَوَجَدْنَاهُ حَقًّا لِلْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعْتُ مِنَ السَّمَاءِ (١)

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب إلا من استرق السمع الآية ﴾

إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنُصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ (٢)

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب الجمعة : باب الانصات يوم الجمعة ﴾

إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى

تَطْمَئِنَّ رَأْسَكَ . ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا . ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا .

ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا وَافْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا (٣)

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب وجوب القراءة للإمام الخ ﴾

نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا (أى راصدا لأجله
يصده عن الاستماع بالرجم

(١) أى لأجل الكلمة الخ المعنى أنه يصدق فى كل ما أتى به من الحديث إن صدقا
وإن كذبا لاشتغاله على الكلمة التى سمعت من السماء وألقيت على فم الأفاك الأثيم
الحديث رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه

(٢) التقيد بيوم الجمعة مفهومه أن غيره يغيره فى الحكم وفيه كلام . والتنصيص
على وقت الخطبة مشعر بأن بدء الانصات من حين الشروع وفيه خلاف موضعه
كتب الفروع واللغوما لا محصول له من الكلام . الحديث رواه الجماعة إلا ابن ماجه
(٣) سببه أنه ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم عليه عليه الصلاة
والسلام فرد وقال له ارجع فصل فإنك لم تصل فارجع يصلى كما صلى ثم جاء فسلم
على النبي ﷺ فقال ارجع فصل فإنك لم تصل ثلاثا فقال والذي بعثك بالحق
ما أحسن غيره فعلمنى فقال الخبر . الحكمة فى تركه ﷺ غير مرة يوقع صلاة على
غير صورتها المشروعة أن الرجل لم يرجع ولم يستكشف الحال من مورد الوحي
كأنه اغتر بما عنده من العلم فأخرا البيان تأديبا له وإرشادا إلى استكشاف ما استبهم

إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ كَانَ عَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ مَلَائِكَةٌ يَكْتُبُونَ
 الْأَوَّلَ فَلِأَوَّلٍ (١) فَإِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ طَوَّأُوا الصُّحُفَ وَجَاوُوا يَسْمَعُونَ
 الذِّكْرَ (٢) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب ذكر الملائكة﴾
 إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ شُفِّعْتُ (٣) فَقُلْتُ (٤) يَا رَبِّ ادْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ
 فِي قَلْبِهِ خَرَدَلَةٌ (٥) فَيَدْخُلُونَ . ثُمَّ أَقُولُ ادْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَذْنَى شَيْءٍ

عليه . فلما طلب كشف الأمر أرشده إليه . ولم يبين له بقية الواجبات لكونها كانت
 معلومة كما قيل لديه . الحديث رواه الجماعة

(١) فيه حث على التبكير إلى الجمعة وأن مراتب الناس في الفضيلة فيها وفي غيرها
 بحسب أعمالهم فهو من باب قوله تعالى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم)
 (٢) المراد بجلوس الامام ما كان على المنبر وبالصحف هنا صحف الفضائل
 المتعلقة بدرجات السابقين على من يليهم في الفضيلة دون غيرها فانها منوطة بغيرهم
 من الكرام الكاتبين . وبالذكر الخطبة أى التذكير . والاسم الذكري ومنه قوله
 تعالى (وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين) والله تعالى ولي التوفيق .
 الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه

(٣) أى فوضت إلى الشفاعة . وهى بنوعها عامة وخاصة واقعة (إذا وقعت
 الواقعة) كما هو المذهب المنصور . والمعتزلة على ما نقله الفاضل الألوسى عن مجمع
 البحار لا ينفون الشفاعة في فصل القضاء وإنما ينكرون الشفاعة لأهل الكبائر في
 النجاة من النار . أى لحكمهم بتخليد مرتكب الكبيرة مستدلين بآيات متروكة الظاهر
 (٤) لا تعارض بين هذا الخبر وما يتلوه وما يأتى في حديث . أناسيد الناس يوم
 القيامة . من أنه يقال له ذلك لا مكان التوفيق بأنه ﷺ يسأل ذلك أولا فيجيب
 إليه ثانيا فوقع في كل من الروايات ما لم يقع في الأخرى

(٥) أى من إيمان كما في الخبر التالى . وفيه مستند للقائل بزيادة الايمان ونقصه
 وهو مذهب الجهم الغفير من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين لتعاضد الأدلة على ذلك

كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١)

(رواه أنس : كتاب التوحيد : باب كلام الرب عز وجل الخ)

إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ مَاجَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ (٢) فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ

أَشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا (٣) وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ خَلِيلُ

الرَّحْمَنِ (٤) فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَى فَإِنَّهُ كَلِيمُ

اللَّهِ (٥) فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِعِيسَى فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ

وَكَلِمَتُهُ (٦) فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ فَيَأْتُونِي

من الكتاب (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون) والسنة روى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قلنا يارسول الله إن الايمان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار والعقل والقل متآخيان في الزيادة والنقصان . وذلك أنه إذا لم تتفاوت حقيقة الايمان لكان إيمان آحاد الأمة بل المهمكين في الفسوق والعصيان مساوياً لايمان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام واللازم باطل فكذا الملزوم (١) أى حيث يقلله بضم رؤوس الاصابع بعضها إلى بعض مشيراً إلى القلة والله تعالى أعلم بأسرار القلوب وما انطوت عليه من وسائل النجاة (يوم تبلى السرائر) (٢) أى اضطربوا من هول ذلك اليوم . يقال مَاج البحر إذا اضطربت أمواجه (٣) لا يخفى ما فى هذا وما يتلوه من إكبار الشفاعة وإعظام أمرها حيث تنهى عنها أعيان الأنبياء ومشاهير الرسل واستقصروا مقامهم دونها

(٤) فى غير هذا عليكم بنوح وعليه فتكون هذه مقالته . وفى وصفه بالخلة رمز قوله تعالى (واتخذ الله إبراهيم خليلاً)

(٥) يشير إلى قوله سبحانه (وكلم الله موسى تكليماً)

(٦) فيه معنى الآية (وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه) سمي عليه السلام

فَاسْتَأْذِنَ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي وَيُلْهِمُنِي مُحَمَّدٌ أَحْمَدُهُ بِهَا لَا تَحْضُرُنِي الْآنَ فَاحْمَدُهُ
بِتِلْكَ الْحَمْدِ وَآخِرُ لَهُ سَاجِدًا فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ وَسَلْ
تُعْطُ (١) وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ فَأَقُولُ يَا رَبِّ أُمِّي أُمِّي (٢) فَيَقَالُ انْطَلِقْ فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ
كَانَ فِي قَلْبِهِ مَثْقَالُ شَعِيرَةٍ مِنْ إِيْمَانٍ قَالَ فَانْطَلِقْ فَأَفْعَلْ ثُمَّ أَعُوذُ فَاحْمَدُهُ بِتِلْكَ
الْحَمْدِ ثُمَّ آخِرُ لَهُ سَاجِدًا فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ وَسَلْ تُعْطُ
وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ فَأَقُولُ يَا رَبِّ أُمِّي أُمِّي فَيَقَالُ انْطَلِقْ فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ

روحا لأنه حدث عن نفخة جبريل في درع مريم بأمره جل شأنه . وجاء تسمية
النفخ روحا في كلامهم ومنه قول ذى الرمة في ناز : وأحيها بروحك
وقيل الكلام على حذف مضاف أى ذو روح من كائناته تعالى وكان بكلمة كن
لا بتوسط مايجرى مجرى الأصل والمادة له . والاضافة للتشريف وليس كما زعم
المبطلون أنه ابن الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا
(١) أى تعط سؤلك لا مجرد إعطاء

(٢) قال بعض أئمة الحديث كائن الراوى ركب شيئا على غير أصله لأن الخلائق
اجتمعوا واستشفعوا ولو كان المراد هذه الأئمة خاصة لم تذهب إلى غير نبيها فدل
على أن المراد الجميع وإذا كانت الشفاعة لهم في فصل القضاء فكيف يخصها بقوله
أُمِّي . ثم قال وأول الحديث ليس متصلا بآخره بل بقى بين طلبهم الشفاعة وبين
تشفيعه أمور كثيرة . وقد أجاب عن هذا الاشكال القاضى عياض وتبعه النووى
بما وقع فى حديث أبى هريرة بعد قوله فيأتون محمدا فيقوم ويؤذن له فى الشفاعة
وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنبى الصراط يمينا وشمالا فيمر أولهم كالبرق الخ
فهذا يجتمع هتئ الحديث ويتصل الكلام ويترتب المعنى لأن الشفاعة التى لجأ الناس
إليه فيها هى الراحة من هول الموقف ثم تجيء الشفاعة فى الإخراج فيقول صلى
الله تعالى عليه وسلم أُمِّي أُمِّي الخ

مَثَقُلُ ذَرَّةٍ أَوْ خَرَدَلَةٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ ثُمَّ أَعُوذُ فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْحَمْدِ
ثُمَّ أُخْرِجُهُ سَاجِدًا فَيُقَالُ يَا مُحَمَّدُ أَرْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعُ لَكَ وَسَلْ تُعْطَى
وَأُشْفَعُ تُشَفَّعُ فَأَقُولُ يَا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي فَيُقَالُ أَنْطَلِقْ فَأَخْرِجْ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ
أَدْنَى أَدْنَى أَدْنَى مَثَقُلِ حَبَّةٍ مِنْ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجْهُ مِنَ النَّارِ فَأَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ
﴿رواه أنس : كتاب التوحيد : باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم﴾

(وفي رواية عنه) ثُمَّ أَعُوذُ الرَّابِعَةَ فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْحَمْدِ ثُمَّ أُخْرِجُهُ سَاجِدًا
فَيُقَالُ يَا مُحَمَّدُ أَرْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعُ لَكَ وَسَلْ تُعْطَى وَأُشْفَعُ تُشَفَّعُ فَأَقُولُ
يَا رَبِّ أُنْذِنْ لِي فَيَمْنُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ^(١) فَيَقُولُ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَكِبْرِيَانِي
وَعَظَمَتِي لَا أَخْرِجَنَّ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى رَجُلَانِ دُونَ الْآخِرِ حَتَّى تَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ أَجَلَ
أَنْ ذَلِكَ يَحْزَنُهُ ^(٢)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الاستئذان : باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة﴾

(١) مع الاقرار بالرسالة . واكتفى بالجملة الأولى لما بينهما من التلازم وفيه
إشعار بالانتقال من التصديق القلبي إلى اعتبار المقال فيدخل فيه المناق فيكون موضع
إشكال . ويرتفع الإشكال بأن هذا محمول على من أوجد هذا اللفظ مجردا عن الثمرة
ولم يخالج قلبه ما ينافيه . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٢) النفي في الحديث بمعنى النهي . والتناجى التسلل والتخافت بالقول . وأجل الخ
بفتح الهمزة أى من أجل أن ذلك التناجى يدخل على قلب المجلس الوحشة والحزن
هذا شأن من الشؤون الأخلاقية وأدب من الآداب الاجتماعية . يقصى الشكوك من

إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ كُتِبَ لَهُ مِثْلُ مَا كَانَ يَعْمَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا (١)

﴿رواه أبو موسى : كتاب الجهاد : باب يكتب للمسافر الخ﴾

إِذَا نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمِّرْ لَكُمْ بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَاقْبَلُوا وَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا نَفْذُوا

مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ (٢) ﴿رواه عقبه : كتاب المظالم : باب قصاص المظلوم الخ﴾

إِذَا نَسِيَ (٣) فَأَكَلَ وَشَرِبَ فَلَيْتُمْ صَوْمَهُ (٤) فَأَمَّا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب الصائم إذا أكل الخ﴾

مقاربة الصدور . ويقى المعتصم بحبله من وباء النفور . فيلزم المرء إذا كان ثالث ثلاثة أن لا يؤثر أحد الجليسين بالتناجى دون الآخر فالتعليل ظاهر لأنه قد تذهب به فنون الظنون إلى أن نجواهما إنما هي لسوء رأيهما فيه . أو لأنهما يريدان به غائلة وهذا المعنى مأمون عند الاختلاط . بالغير والنهى ليس قاصرا على هذا العدد وإنما أثره بالذكر لأنه أول عدد يتصور فيه هذا المعنى فهما وجد فيه ألحق به فى الحكم بل وجوده فى العدد الكثير أمكن فليكن فى المنع أولى . الحديث متفق عليه

(١) هذا فى حق من دأب على عمل صالح فعرض عليه من الملمات الجسمية ما أخرجه عن الاعتدال . وأدخله فى دائرة الاعتلال . أو سافر فى غير معصية وعضله ذلك عن ذلك العمل ونيته لولا العارض لثابر عليه . هذا وفى اللف والنشر قلب . كما لا يخفى على من له قلب والله ولى التوفيق

(٢) سببه أن رواية قال للنبي ﷺ إنك تبعثنا فنزل يقوم لا يقروننا فماذا ترى فيه فقال الخبر ووقع خلاف فى حكم القرى فطائفة على وجوبه كما هو ظاهر الأمر والجمهور على سنيته وعلى كل فهل هو على أهل البوادي دون القرى أو الحكم يشملها فانظره فى غير هذا الوجيز والله تعالى الهادى إلى أقوم طريق

(٣) فى رواية لمسلم من نسى وهو صائم الخ

(٤) تمسك بهذا فريق وقال مالك وطائفة بالبطلان وتفصيل هذه الخلافية ينظر فى موضعه

(٥) كناية عن نفي الاثم لأن النسيان ليس من كسب القلوب وهو من الأفعال

إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ ^(١) فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ
أَسْفَلُ مِنْهُ ^(٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب ينظر إلى من هو أسفل الخ﴾
إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْتَبِهْ حَتَّى يَعْلَمَ مَا يَقْرَأُ ^(٣)

﴿رواه أنس : كتاب الوضوء : باب الوضوء من النوم﴾
إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا

الضرورة التي لا تضاف في الحكم إلى فاعلها ولا يؤخذ عليها (ولكن يؤخذكم بما
كسبت قلوبكم والله غفور حليم) . الحديث رواه الجماعة
(١) المراد بالخلق الصورة . ويحتمل أن يراد به البنون والتبع وكل ما يتعلق
بزينة الحياة الدنيا

(٢) لا ريب أن المرء إذا نظر إلى من فضل عليه لم يأمن أن يكون لذلك أثر
في قلبه فعلاجه أن ينظر إلى من هو دونه ليكون ذلك أدعى إلى الرضا لأنه لا يكون
على حالة دنيئة في الدنيا إلا وجد من أهلها من هو أدنى حالا منه فاذا أعمل الفكر
وأمعن النظر في الأمر علم أن نعمة المنعم وصلت إليه دون كثير ممن فضل عليهم
بذلك من غير أمر أوجبه فيلزم نفسه الشكر فيعظم اغتباطه في معاده . وفي ذلك
دواء الداء الذي اعتلت به قلوبنا واستعصى حتى عزت مقاومته ولا برء لها من دونه
نعم يلزم أن يكون وجهة نظره إلى من هو أرقى منه شأنًا في الدين لأنه إذا نظر
إليه طلبت نفسه اللحاق به فيكون دائماً في زيادة تقربه إلى ربه وتقربها عينه (يوم
لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) الحديث متفق عليه

(٣) النعاس مبدأ النوم . ولفظ الصلاة عام يتناول الفريضة وينفي قصرها على
نافلة الليل . والأمر بالنوم مقيد بأمن الوقت . وغيا ذلك بالعلم ليكون على أكمل
حالة في الصلاة لأن ماهاججه لا يمكنه من ترتيل الذكر الحكيم . ويذهب بالتدبر في
معانيه وينافي حضور القلب في الصلاة . ويقبض روح صورتها من الخشوع الذي

صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسْبُغُ نَفْسَهُ (١)

﴿روته عائشة : كتاب الوضوء : باب الوضوء من النوم﴾

إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَدْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ (٢) حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ فَإِذَا قُضِيَ الدُّعَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا تُبِىَ لِلصَّلَاةِ أَدْبَرَ (٣) حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّثْوِيبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ (٤) يَقُولُ أَذْكَرُ كَذَبًا أَذْكَرُ كَذَبًا بِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى يَظَلَّ الرَّجُلُ لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الأذان : باب فضل التأذين﴾

هو أول مقصود منها وآخره . والله ولي التوفيق

(١) ذلك يقرر الأمر ويبين موجه . المعنى أنه يريد أن يطالب المغفرة من الغفور الرحيم فيجاذبه النوم إلى ضد ما يتوخاه فيدعو على نفسه ولعله يوافق ساعة إجابة فيستجاب منه دعاؤه فيكون قد جنى على نفسه وغص بريقه . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه

(٢) هذا كناية عن شدة نفاذه . ويعضده رواية مسلم له حصاص وقد فسره الأصمعي وغيره بشدة العدو

(٣) المراد بالتثويب هنا الإقامة لا قوله في أذان الصبح الصلاة خير من النوم (٤) يخطر روى بكسر الطاء وضمها أى يحول بالسوسة بين المرء وقلبه . الحكمة في إقبال الشيطان عند الصلاة وخطوره بين المرء وقلبه مع ما فيها من القرآن ومناجاة منزله جل شأنه لأن له طرقاً إلى إفسادها أو تجريدها من الكمال بخلاف ما إذا سمع داعي الله تعالى فانه يرى اتفاق كل المؤذنين على الاعلام مع يأسه من أن يصدهم عن دعوتهم وإيقانه بالخفية فيما يتوخاه من حرمانهم من جزاء جزيل العطاء . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ (١) ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ
 إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ
 تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ (٢)
 أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي . أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي
 وَآجِلِهِ فَاقْدُرْهُ لِي (٣) وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ . وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ
 شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي . أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي

(١) يريد بالهم هنا العزم لأن الأول مبدأ القصد والثاني القصد المتناهي في طلب
 الشيء مع الحرص عليه وهذا هو اللائق بالمقام كما لا يخفى على المتأمل . أى إذا عزم
 أحدكم على أمر مما لا يعلم وجه الخير فيه فليركع ركعتين . أما ما هو معروف كوجوه
 الخير وصنائع المعروف فهو مما لا تطلب الاستخارة فيه . والاستخارة من عالم
 الغيب طلب تقديم ما فيه الخير للمستخير فيما قصده من شؤونه المستقبلية . أرشد
 ﷺ إلى هذا الدعاء تفويضا لله جل شأنه وتقويضا لعادات أهل الجاهلية . وتعويضا
 للأمة عما كان عليه أولئك من التطير والاستقسام بالأزلام والتنجيم واختبار الطالع
 فهذا الدعاء هو الطالع الميمون طالع أهل السعادة والتوفيق

(٢) لاشك في أن الصيغة ليست للشك في علم العليم الخبير فانه لا يعزب عنه
 منقال ذرة في الأرض ولا في السماء بل في كون علمه سبحانه تعلق بكون الأمر
 خيرا أو ضده لا في أصل العلم

(٣) تقدير العزيز العليم وقع جميعه في الأزل . واستئناف المشيئة من قسم المحال
 فالمراد من التقدير التيسير فهو مفسر بما يتلوه

وَأَصْرِفِي عَنْهُ (١) وَأَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضَنِي بِهِ (٢) قَالَ وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ

﴿رواه جابر : كتاب أبواب التجهيد : باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى﴾

إِذَا وَسَدَّ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب العلم : باب من سئل علما الخ﴾

إِذَا وَضَعَتِ الْجَنَازَةَ وَأَحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ

قَدِّمُونِي (٤) وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ يَا وَيْلَهَا (٥) أَيْنَ تَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ

(١) أى فلا يجعله من متعلقات بالى . ولا من مراعى آمالى . ولم لم يكتف بالشق الأول لأنه قد يصرف الله تعالى عن المستخير ذلك الأمر ولا يصرف قلبه عنه بل يبقى متشوقا إلى حصوله فلا يطمئن له خاطر ولا يسكن له جأش فاذا صرفه الله تعالى وصرف قلبه عنه كان أكمل لحاله وأسكن لباله

(٢) أى لأنه إذا قدر له الخير الذى استخاره فيه ولم يقابله بالرضا كان منكدا العيش آثم القلب مع أنه قد يكون المكروه مطويا على خير كثير (وعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) وهذا الحديث أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه

(٣) أى إذا سود وشرف من هو مبين للسيادة والشرف وأسند إليه الأمر فانظر الساعة فذلك دليل على دنوها وشرط من أشراطها لأفضائه إلى صدع الأمر وإخلاله ووهن الاسلام وانحلاله . وقد تقدم لك مزيد على هذا فى حديث إذا ضيعت الأمانة الخ فانظره والله تعالى ولى التوفيق

(٤) ظاهره أن القائل هو الجسد المحمول . وقيل الروح وصوبه الحافظ لافتقار الأول إلى دعوى إعادة الروح إليه قبل إقباره وذلك يحتاج إلى دليل

(٥) الويل حلول المكروه أى يا حزنى أو يا هلاكى احضر فهذا وقتك وأوانك وذلك لما شاهدته من الأمر الفظيع المستبعب للندم على التفريط فى جنب الله تعالى .

صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَهُ لَصَعِقَ (١)

﴿رواه ابو سعيد الخدرى : كتاب الجنائز : باب حمل الرجال الجنازة﴾

إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِنْاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ (٢) كُلَّهُ ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ شِفَاءً (٣) وَفِي الْآخَرِ دَاءٌ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الطب : باب إذا وقع الذباب في الإناء﴾

إِذْهَبْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ إِنَّكَ لَسْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَلَكِنْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ (٤)

﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب علامات النبوة في الاسلام﴾

وكان القياس أن يقول ياويلي لكنه عدل عنه كراهية أن يضيف الويل إلى نفسه .
وفي ذلك إشارة إلى التحاشي عن إضافة مايكره إلى المتكلم وإن كان ذلك حكاية
عن الغير

(١) أى لغشى عليه من هول ذلك الصوت . وربما لحقته بعد ذلك سكرات الموت . وإنما اختص تعالى بذلك النوع الانساني إبقاء عليه واستبقاء للنظام الذى رسمه له وإتماما للنعم التى أوصلها إليه لأنه لو أسمعته مالميس مألوفاً له لانهدم بنيانه وانعدم كيانه واختل ذلك النظام البديع من ذلك الصوت المريع فسبحانه من إله لطيف بالعباد رأف بهم ومنحهم ما به سعادة المعاش والمعاد . الحديث أخرجه النسائي
(٢) فى الاطلاق شمول لما إذا كان الإناء ظرفاً لطعام أو شراب

(٣) المراد بأحد جناحيه الأيمن لأنه يتقى بالأيسر . وما فى الجناح الآخر من الداء مبهم يفسره مارواه ابن حبان فى صحيحه أنه يقدم السم ويؤخر الشفاء . هذا طب لا يهتدى إليه نطس الأطباء وأئمتهم . فالطبيب العالم الموفق يخضع لهذا العلاج ويقر لمن جاء به بأنه أكمل الخلق على الاطلاق وأنه مؤيد بوحي إلهى خارج عن القوى البشرية . وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه فى الطب

(٤) سببه أنه ﷺ افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يا رسول الله أنا أعلم لك

أَذْهَبَ فَالْتَمَسَ وَلَوْ خَاتِمًا مِنْ حَدِيدٍ^(١) (قَالَ) فَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ مَا وَجَدْتُ شَيْئًا وَلَا خَاتِمًا مِنْ حَدِيدٍ وَلَكِنْ هَذَا إِزَارِي وَلَهَا نِصْفُهُ قَالَ سَهْلٌ وَمَا لَهُ رَدَاءُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَا تَصْنَعُ بِإِزَارِكَ إِنْ لَبِستَهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا مِنْهُ شَيْءٌ^(٢) وَإِنْ لَبِستَهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ مِنْهُ شَيْءٌ فَجَلَسَ الرَّجُلُ حَتَّى إِذَا طَالَ مَجْلِسُهُ قَامَ فَرَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَدَعَاهُ أَوْدَعِي لَهُ فَقَالَ مَاذَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ^(٣) قَالَ مَعِيَ سُورَةُ كَذَا وَسُورَةُ كَذَا وَسُورَةُ كَذَا لِسُورٍ يُعَدُّدُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمْكَنَّا كَهَا بِمَا مَعَكَ

علمه فأتاه الرجل فوجده جالساً في بيته منكساً رأسه فقال ما شأنك قال شركان يرفع صوته — فيه التفات من التكلم إلى الغيبة — فوق صوت النبي ﷺ فقد حبط عمله — يشير إلى قوله تعالى (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية — وهو من أهل النار فأتى الرجل فأخبره الخبر فقال من لا ينطق عن الهوى اذهب إليه فقل له الحديث وفي رواية أما ترضى أن تعيش سعيداً وتنفى شهيداً وتدخل الجنة . وفي أخرى تعيش حميداً وتموت شهيداً . وفيها فلما كان يوم اليمامة ثبت حتى قتل . فقد ظهر مصداق قول من لا ينطق عن الهوى ﷺ والله تعالى مانح الشهادة وولى التوفيق إلى سبيل السعادة . الحديث أخرجه مسلم بمعناه

(١) سببه أن امرأة عرضت نفسها على النبي ﷺ فقال رجل يا رسول الله زوجنيها فقال ما عندك قال ما عندي شيء قال الخبر . وتمسك به من يرى أنه لا أحد لأقل المهر وهذه خلافة مشهورة والبحث فيها فقهي ليس هذا الوجه محل تبيان

(٢) أى إن ائترت به كاملاً لم يكن الخ أو إن نصفته لم يحصل كمال ستر كما ويكون المراد على هذا الاحتمال نفي الكمال لأن العرب قد تنفى جملة الشيء بانتفاء كماله

(٣) المراد من المعية الحفظ

مِنَ الْقُرْآنِ^(١)

﴿رواه سهل بن سعيد : كتاب النكاح : باب عرض المرأة نفسها﴾
 (وَفِي رَوَايَةٍ عَنْهُ) أَنَّ أَمْرَاءَ جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ لِأَهَبَ لَكَ نَفْسِي^(٢) فَنَظَرَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَصَعِدَ النَّظَرَ إِلَيْهَا وَصَوَّبَهُ^(٣) ثُمَّ طَاطَأَ رَأْسَهُ فَلَمَّا رَأَتْ الْمَرْأَةُ
 أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ فِيهَا شَيْئًا جَلَسَتْ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَيْ رَسُولَ اللَّهِ إِنْ
 لَمْ تَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ فَزَوِّجْنِيهَا فَقَالَ وَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ قَالَ لَا وَاللَّهِ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَذْهَبَ الْحَدِيثُ ثُمَّ قَالَ فِي آخِرِهِ أَتَقْرَأُنَّ عَنْ ظَهْرِ قَلْبِكَ^(٤)
 قَالَ نَعَمْ قَالَ أَذْهَبَ فَمَدَّ مَلَكُوتُهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ

﴿رواه سهل بن سعيد : كتاب النكاح : باب النظر إلى المرأة قبل التزويج﴾

- (١) أى زوجنا كما بتعليمك إياها ما معك من القرآن وهذا أيضاً من متعلقات
 الخلف بين الأئمة فانظره . والحديث متفق عليه
- (٢) المراد من الهبة خلو النكاح من المهر لاحقيةتها لأن الحر لا يملك نفسه . وقد
 عد هذا من خصائصه ﷺ شاهد ذلك قوله تعالى (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك
 اللاتي آتيت أجورهن) إلى أن قال (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد
 النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين)
- (٣) أى رفعه وخفضه يتأملها أعلاها وأسفلها
- (٤) أى عن حفظك . والظهر قد يزداد كثيراً في مثل هذا إشباعاً للكلام ومنه
 خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى . الحديث متفق عليه

أَذْهَبَ فَصَنَّفَ تَمْرَكَ أَصْنَافًا (١) الْعَجْوَةَ عَلَى حَدِّهِ وَعَذَقَ زَيْدٌ عَلَى حَدِّهِ
ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى (قَالَ) فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَرْسَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَخَاءَ فَجَلَسَ عَلَى أَعْلَاهُ أَوْ فِي وَسْطِهِ ثُمَّ قَالَ كُلِّ لِلْقَوْمِ فَكَلَّمَهُمْ حَتَّى أَوْفَيْتَهُمُ الَّذِي
لَهُمْ وَبَقِيَ تَمْرِي كَأَنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ شَيْءٌ (٢)

﴿رواه جابر : كتاب البيوع : باب السكيل على البائع والمعطى﴾

أَذْهَبُوا بِخَمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ (٣) وَأَثْتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ فَأَنَهَا
أَهْتَنِي آتِنَا فِي صَلَاتِي (٤)

﴿رواه عائشة : كتاب الصلاة : باب إذا صلى في ثوب له أعلام﴾

(١) سببه كما عن راويه أنه قال ما ملخصه توفي أبي وعليه دين فاستعنت بالنبي
ﷺ إلى غرمائه أن يضعوا من دينه فطلب ذلك منهم فأبوا فقال لي الخبر . وعذق
زيد ضرب من التمر ردى يضاف إلى ذلك الشخص . وهو بالفتح النخلة بحملها
وبالكسر القنومنها . والمراد هنا الثاني . وأصناف التمر كثيرة جداً فقد قال الحافظ
في الفتح نقلاً عن صاحب الفروق أنه كان بالمدينة فبلغه أنه كان عدواً عند أميرها
صنوف التمر الأسود فزادت على الستين قال والتمر الأحمر عندهم أكثر من الأسود
(٢) لا يخفى عليك ما في هذه المعجزة الظاهرة والآية الباهرة . وهذا الحديث
أخرجه النسائي

(٣) الخميصة كساء أسود مربع له علمان وأبوجهم كنية عامر بن حذيفة .
والأنبجانية كساء غليظ لا علم له ونسبتها إلى موضع يقال له أنبجان

(٤) أى كادت أن تلهينى فى صلاتى لما فى الموطأ فأنى نظرت إلى علمها فى الصلاة
فكاد يفتنى فىكون الاطلاق هنا للمبالغة فى القرب لا لتحقيق الوقوع . هذا ولا يلزم
من بعثه الخميصة إلى أبي جهم أن يستعملها فى صلاته لأنه عليه الصلاة والسلام لم

أَذْهَبُوا بَنَّا نَصْلِحَ بَيْنَهُمْ (١)

(رواه سهل : كتاب الصلح : باب قول الامام لاصحابه الخ)
 أَرَانِي أَتَسَوِّكُ بِسَوَّاكَ (٢) فَجَاءَنِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَنَاولْتُ
 السَّوَّاكَ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبِّرْ (٣) فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا
 (رواه ابن عمر : كتاب الوضوء : باب دفع السواك إلى الأكبر)

يكن لبيعت إلى غيره بما يكرهه لنفسه فهو كاهداء الحلة إلى عمر رضى الله عنه مع
 تحريم لباسها عليه لينتفع بها ببيع أو غيره هذا والخبر يوقفك إلى أن يكون وقوفك
 في هذا الموقف خالي البال خاشع القلب لتكون من عداد المصلين الذين شهد لهم
 الكتاب بالفلاح الذى هو أجمع الاسم للسعادة (قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم
 خاشعون) الحديث متفق عليه

(١) أى بين أهل قباء . وذلك حين اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فأخبر ﷺ
 بذلك . والصلح أمر مندوب إليه وفيه خير ومثوبة ففي الكتاب (لاخير في كثير
 من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس) وقال ﷺ ألا
 أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين
 فان فساد ذات البين هى الحالقة رواه أحمد والآيات فى ذلك كثيرة والأحاديث
 شهيرة يعثر عليها المتبع ولا تعسر عليه (فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا
 الله ورسوله إن كنتم مؤمنين) والله تعالى ولى التوفيق
 (٢) الرؤيا منامية

(٣) قائل ذلك جبريل عليه السلام كما هو مصرح به فى رواية أخرى . وفيه
 إرشاد إلى أدب من الآداب القومية . وفضيلة أخلاقية . وإشعار بمشروعية تقديم
 الأسن فى الاعطاء وغيره نعم إذا ترتب القوم فى الجلوس فالسنة تقديم الأيمن
 فالأيسر كما فى الحديث الآتى فى المحلى بأل من حرف الهمزة بهذا اللفظ (لكل نبأ
 مستقر وسوف تعلمون) الحديث متفق عليه

أَرَانِي اللَّيْلَةَ عِنْدَ الْكَعْبَةِ فِي الْمَنَامِ فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ (١) كَأَحْسَنِ مَا يَرَى مِنْ
 آدَمِ الرَّجَالِ تَضْرِبُ لِمَتِهِ بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ (٢) رَجُلٌ الشَّعْرُ (٣) يَقْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً (٤)
 وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلَيْنِ وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالُوا
 هَذَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ رَأَيْتُ رَجُلًا وَرَاءَهُ جَعْدًا (٥) قَطَطًا عَوَرَ الْعَيْنَ الْيَمْنَى
 كَأَشْبِهِ مَنْ رَأَيْتُ بَابْنَ قَطَنٍ (٦) وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلٍ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ
 فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ (٧)

﴿رواه ابن عمر : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واذكر في الكتاب مريم﴾

أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ (٨) فَإِنَّ عَلَى رَأْسِ مَائَةِ سَنَةٍ لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ عَلَى

(١) الآدم الأسمر

(٢) اللمة شعر الرأس إذا جاوز شحمتي الأذنين وألم بالمنكبين وإذا جاوز
 المنكبين فجمة وإذا قصر عنهما فوفرة

(٣) أى بين الجعودة والسبوطه

(٤) أى من آثار الغسل والتنظيف . أو أن المراد الاستنارة وكنى بذلك عن
 مزيد النظافة والنضارة

(٥) الجعد قصير الشعر . والقطط شديد الجعودة

(٦) رجل من خزاعة هلك في الجاهلية

(٧) الدجال الكذاب المموه . وأصل الدجل الخاط يقال دجل إذا لبس وموه
 وهو رجل يظهر آخر الزمان ويدعى الألوهية فيؤمن به قوم ويكفر به آخرون
 وهذا الحديث متفق عليه

(٨) أصل اللفظ استفهام عن العلم أو الابصار إلا أنه تجوز فيه على معنى
 الاستخبار لأن الاحاطة بالشئ طريق إلى الاخبار عنه فهو من إطلاق السبب

ظَهَرَ الْأَرْضِ أَحَدٌ ﴿رواه ابن عمر : كتاب العلم : باب السمر في العلم﴾

أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ جُهَنَّةُ^(١) وَمُزِينَةُ وَأَسْلَمٌ وَغِفَارٌ خَيْرًا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَبَنِي أَسَدٍ
وَمِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَطَفَانَ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ بْنِ صَعْصَعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ خَابُوا
وَحَسِرُوا فَقَالَ هُمْ خَيْرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَمِنْ بَنِي أَسَدٍ وَمِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَطَفَانَ
وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ بْنِ صَعْصَعَةَ

﴿رواه أبو بكرة : كتاب المناقب : باب ذكر أسلم وغفار الخ﴾

(وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ) وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُمْ لَخَيْرٌ مِنْهُمْ

وإرادة مسبيه أى قد رأيتموها فأخبروني واحفظوها واضبطوها تاريخها فإن على
رأس مائة سنة لا يبقى الخ قال صاحب الفتح وكذلك وقع بالاستقراء فكان آخر
من ضبط أمره ممن كان موجودا حينئذ أبو الطفيل عامر بن وائلة . وقد أجمع أهل
الحديث على أنه كان آخر الصحابة موتا وغاية ما قيل فيه أنه بقى إلى سنة عشر ومائة
وهى رأس المائة من مقالاته صلى الله عليه وسلم قال النووى وغيره احتج البخارى ومن قال بقوله
بهذا الحديث على موت الخضر والجمهور على خلافه وخصصوا عمومهم اه وانظره
والله سبحانه وتعالى أعلم . الحديث متفق عليه

(١) جهنمة وما يتلوه أسماء قبائل كانت فى الجاهلية دون قبيلة بنى تميم وغيرهم
فى المكانة والقوة فلما جاء الاسلام كانوا أسرع دخولا فيه من أولئك فانقلب
الشرف إليهم بسبب ذلك مع ما اشتملوا عليه من كرم الشمايل . وفيهم قال
صلى الله عليه وسلم قريش والأنصار وجهينة الخ موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله كما سأتى
فى حرف القاف . وهذه فضيلة ظاهرة لهؤلاء القبائل والمراد من آمن منهم . والشرف
يحصل لكل إذا ناله بعضهم وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذى

أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ يَصْبِحُكُمْ أَوْ يَمْسِيكُمْ أَمَا كُنْتُمْ تُصَدِّقُونِي (١)

قَالُوا بَلَى قَالَ فَأَنَّى نَذِيرُكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابٍ شَدِيدٍ (٢)

﴿رواه ابن عباس : كتاب التفسير : باب إن هو إلا نذير لكم الآية﴾

أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِيَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا مَا تَقُولُ ذَلِكَ يُبْقِي

مِنْ دَرَنِهِ قَالُوا لَا يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ شَيْئًا (٣) قَالَ فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو

اللَّهُ بِهَا الْخَطَايَا (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب مواقيت الصلاة : باب الصلوات الخمس كفارة﴾

(١) أى أخبروني لو أنبأتكم أن العدو يهجم عليكم بكلا كله لاجتياحكم صباحا

أو مساء الخ قال ذلك تمهيدا لما سيقدره بعد

(٢) أى منذر لكم أمام عذاب يوم الوعيد . يريد بذلك إيقاظ النفوس إلى

هول المطلع . وقرع أبواب القلوب لشدائد القارعة فالوقت وجيز لا يجيز التقاعد والتقاعد عن الأوبة والتوبة . فالبدار البدار إلى سعادة الدار ونجافوا عن مضاجعة الموبقات فقد أيقظكم النذير « هذا نذير من النذر الأولى أزفت الآزفة ليس لها من

دون الله كاشفة » والله تعالى ولى التوفيق

(٣) فيه مبالغة فى النفي فانهم لم يقتصروا على أداته فى الجواب بل أعادوا اللفظ

بجملته على سبيل التأكيد

(٤) أى إذا تقرر ذلك فى قلوبكم فهو مثل الصلوات الخ . ووجه التشبيه أن المرء

كما يتدنس بالأقذار المحسوسة وينيلها بالطهور فكذلك الصلوات الخمس تطهر المقترب

من أقذار الذنوب وتسقط عنه ما أثقل كاهله من المآثم . وظاهره استقلال هذه

العبادة بتكفير جميع الآثام لكنه مقيد بما رواه مسلم مرفوعا الصلوات الخمس كفارة

لما بينها ما اجتنبت الكبائر . ولا يرد عليه أن الصغائر مكفرة باجتناب الكبائر بنص

الكتاب (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) لأنه لا يتم الاجتناب

أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا^(١) وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا إِذَا أُتْمِنَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ . وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ^(٢)

(رواه ابن عمر : كتاب الايمان : باب علامات المنافق)
أَرْبَعُونَ خَصْلَةً أَعْلَاهُنَّ مَنِحَةُ الْعَزِّ^(٣) مِمَّنْ عَامِلٌ يَعْمَلُ بِخَصْلَةٍ مِنْهَا رَجَاءً ثَوَابَهَا وَتَصْدِيقَ مَوْعُودِهَا إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهَا الْجَنَّةَ^(٤)

(رواه عبدالله بن عمر : كتاب الهبة : باب فضل المنيحة)

إلا بأداء الصلوات الخمس فمن لم يفعلها لم يكن محتسباً للكبائر لأن تركها منها فوقف التكفير على فعلها . وقد أسلفت لك ماهو أوسع بياناً من هذا في خبر إذا أُمِنَ .
الامام الخ فآلفت نظرك إليه . وهذا الحديث متفق عليه
(١) أى أربع من الخصال . والتنصيب على عدد لاينافى زائداً عليه . والمراد بالنفاق هنا العمل لا الايمان لأن وجود هذه الخصال لا يستلزم الكفر الملقى في الدرك الأسفل من النار

(٢) الخيانة العيث بالأمانة التى حملها الانسان من قبل الاله تعالى أو المسألوه كما تقدم لك فى خبر آية المنافق ثلاث الخ فانظره . والمراد بكذبه قصده له فى كل ماحدث به . والغدر عدم الوفاء بما عاهد عليه . والفجور الاخلاص إلى المهلكات والميل عن سواء السبيل . والحديث متفق عليه

(٣) أبهم تلك الخصال لمعنى هو أنفع من ذكرها . وذلك والله أعلم خشية أن يكون التعيين والترغيب فيها مزهداً فى غيرها من شعب الخير وما أبهمه الرسول ﷺ لا يتعلق أمل الغير ببيانه . والمنيحة هى ذات الدر تعطىها غيرك يحتلبها ثم يردّها عليك
(٤) لاتنافى بين هذا والخبر الآتى فى موضعه ان يدخل أحداً عمله الجنة لأن المنفى إدخال الأعمال للعبد على سبيل الاستقلال والسببية التامة وإلا فأصلها موجود فى قوله جل شأنه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) وهذا الحديث أخرجه أبو داود

أَرْجِعُوا فَكُونُوا فِيهِمْ^(١) وَعَلِمُوهُمْ وَصَلُّوا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذَنَ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّمْكُمْ أَكْبَرُكُمْ^(٢)

﴿رواه مالك بن الحويرث : كتاب الأذان : باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد﴾

أَرْسَلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ^(٣) فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ^(٤) فَرَدَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ عَيْنَهُ وَقَالَ أَرْجِعْ فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ^(٥) فَلَهُ بِكُلِّ مَا غَطَّتْ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ قَالَ أَيُّ رَبِّ ثُمَّ مَاذَا قَالَ ثُمَّ الْمَوْتُ قَالَ فَلَا أَنْ فَسَّأَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَّةً بِحَجَرٍ^(٦) (قَالَ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ

(١) مرجع الضمير الأهل . وذلك كما عن راويه أنه قال أتيت النبي ﷺ في نفر من قومي فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان رحيمًا رفيقًا فلما رأى شوقنا إلى أهاليينا قال الخبر يشير إلى قوله تعالى (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون)

(٢) سلف لك القول عليه في خبر إذا أنتم خرجتم الخ فانظره إن شئت . وهذا الحديث رواه الجماعة

(٣) أي لطمه على عينه لأنه لما أتاه في الصورة البشرية ولم يخبره بين الموت والحياة كما هي السنة في الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قابله بذلك لعله بأنه تعالى لا يقبضه حتى يخبره كمن سلف كما سلف ولذا لما رجع إليه وخبره استسلم واختار التعجيل . شوقا إلى لقاء الجليل . وهذا الحديث مما يؤمن به وبأمثاله ولا يدخل في كلفيته

(٤) في غير هذا وقد فقا عني ولولا كرامته عليك لشققت عليه أي لولا مكانته عندك لأدخلت المشقة عليه

(٥) المتن له معان عند أهل اللغة والمراد هنا أحد مكتفي الصاب

(٦) أي يدنيه دنواً لو رمى رام حجراً من ذلك الموضع الذي هو موضع قبره

كُنْتُ هُنَاكَ لِأَرِيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكَثِيبِ الْأَحْمَرِ (١)
 ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجنائز : باب من أحب الدفن في الأرض المقدسة﴾
 أَرَمَ (٢) فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي ﴿رواه علي : كتاب الجهاد : باب المجن﴾
 أَرْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ (٣) فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا وَأَنَا مَعَ بَنِي فَلَانَ (٤) (قَالَ)
 فَأَمْسَكَ أَحَدُ الْفَرِيقَيْنِ بِأَيْدِيهِمْ (٥) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 مَا لَكُمْ لَا تَرْمُونَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَهُمْ قَالَ أَرْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ (٦)

لوصل إلى بيت المقدس . وكان موسى إذ ذاك بالتيه

(١) الكثيب الرمل المجتمع . وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي
 (٢) أي أرم الكفار بالنبل . والأمر لسعد بن أبي وقاص . وكان إذ ذاك في غزوة
 أحد . والفداء العوض . وفداء الشيء القائم مقامه في دفع المكروه . وذلك يكون
 لمن يكبره المرء ويعظمه . والمراد هنا الرضا عنه لأن كلمة التفدية نقلت بالعرف عن
 وضعها وصارت علامة عليه فكأنه قال أرم مرضياً عنك . وهذا الحديث أخرجه
 مسلم والترمذي وابن ماجه

(٣) أي يا بني إسماعيل . يريد به أبا العرب ابن الخليل عليهما السلام . صدر
 ذلك منه ﷺ حين مر على نفر من قبيلة أسلم ينضلون أي يترامون على سبيل المسابقة
 (٤) فلان كناية عن علم مذكر . والمراد به ابن الأدرع كما رراه ابن حبان في
 صحيحه . وهذه الكناية شاع بها الاستعمال وأتى بها التنزيل . حكاية عن قول الظالم
 يوم القيامة « ليتني لم أتحذ فلانا خليلاً »

(٥) أي عن الرمي . والباء زائدة في المفعول أي أمسكوا أيديكم عن الرمي لما
 استشعروا من قوة قلوب أصحابهم بالغلبة حيث صار النبي ﷺ معهم وذلك من
 أعظم الوجوه المشعرة بالنصر والظفر

(٦) لإشكال في كونه ﷺ مع الفريقين وأحدهما مغلوب لأن المراد بالمعية

كُلُّكُمْ

﴿رواه سلمة بن الأكوع : كتاب أحاديث الأنبياء : باب راذكر في الكتاب إسماعيل الخ﴾
 أُرِيتُ النَّارَ (١) فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ يَكْفُرْنَ (٢) قِيلَ أَيْ كَفَرْنَ بِاللَّهِ قَالَ
 يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ (٣) لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ
 ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ

﴿رواه ابن عباس : كتاب الإيمان : باب كفران العشير﴾
 أُرِيتُكَ فِي الْمَنَامِ مَرَّتَيْنِ (٤) أَرَى أَنَّكَ فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ (٥) وَيُقَالُ هَذِهِ
 أَمْرَاتُكَ فَأَكْشِفُ عَنْهَا فَإِذَا هِيَ أَنْتِ فَأَقُولُ إِنَّ يَكُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَمْضِيهِ (٦)
 ﴿رواه عائشة : كتاب المناقب : باب تزويج النبي ﷺ عائشة﴾

معية القصد إلى الخير والتدرب فيه للقتال . والله تعالى ولي التوفيق

(١) يحتمل أن النار مثلت له كما في الخبر . أو ليلة الاسراء . أو في المنام
 (٢) هذه جملة مستأنفة مشعرة بسؤال كأن سائلا قال يا رسول الله لم كن
 أكثر أهل النار فقال ذلك

(٣) كلام مبين لمتلوه لأن المراد من كفران العشير كفران إحسانه . وخص
 هذا الكفران من بين أنواع الآثام لتأكد حق الزوج ولذا قال ﷺ لو كنت
 أمرا أحداً أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهم
 عليهن من الحق رواه أبو داود والحاكم . فاذا بلغ من حقه عليهن هذه الغاية كان
 ذلك دليلاً على تأكيد ذلك الحق . الحديث متفق عليه

(٤) الخطاب للراوية (٥) السرقة من الحرير القطعة الجيدة منه

(٦) لفظ شك متروك الظاهر والمقام للتحقق لثبوت الأمر وتيقن صحته أي
 إذا كان هذا من عند الله تعالى فلا بد من وقوعه وهذا الحديث متفق عليه

أَرَى رُؤْيَا كُمْ قَدْ تَوَاطَّاتُ فِي السَّبْعِ الْأَوَّخِرِ (١) فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا فَلْيَتَحَرَّهَا
فِي السَّبْعِ الْأَوَّخِرِ (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب صلاة التراويح : باب التماس ليلة القدر﴾
أَسْتَرْقُوا لَهَا فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَةَ (٣)

﴿رواه أم سلمة : كتاب الطب : باب رقية العين﴾
أَسْتَقْرُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ . مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَسَلَامِ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ
وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ . وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ (٤)

﴿رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب مناقب ابن مسعود﴾

(١) رؤيته ﷺ عليه . والخطاب لرجال من الصحابة عليهم الرضوان أروا
ليلة القدر في المنام في السبع الأواخر من رمضان . والتواطؤ التوافق
(٢) التحري القصد وطلب ما هو أحرى بالاستعمال . وكون ليلة القدر في
السبع الأواخر هو الظاهر وفي الأخبار ما يرجحه . وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي
(٣) مرجع الضمير جارية رآها ﷺ في بيت أم سلمة وبوجهها سفعة أي سواد
أشرب حمرة . والاسترقاء طلب الرقية وهي العوذة التي يرقى بها صاحب الآفة .
والمراد بهما ما كانت بكتاب الله تعالى أو بالأسماء والصفات . والمعنى اطلبوا لها من
يرقيها فانها أصابتها العين وذلك إذا نظر المعين إلى شيء مشوب باستحسان وتكيفت
نفسه بالكيفية الرديئة استعانت على تنفيذ سهمها بنظرة إلى المعين فيتضرر بذلك
الأثر النفساني

وقد يعين الشخص بغير إرادته بل بطبعه وذلك لحبث جوهره . ووراء ذلك
كلام ينظر في خبر العين حق . الحديث متفق عليه

(٤) أثر هؤلاء الأربعة بالذكر لأنهم أكثر ضبطاً للفظ القرآن وأتقن لأدائه
وإن كان غيرهم من أعيان الصحابة ورؤسائهم عليهم الرضوان أفاقه في معانيه منهم

أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكُ صَالِحَةً نَخِيرُ تَقْدُمُونَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكُ سَوِيًّا ذَلِكَ
فَشَرُّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجنائز : باب السرعة بالجنائز﴾

أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (٢) خَالِصًا مِنْ
قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ ﴿رواه أبو هريرة : كتاب العلم : باب الخ ص على الحديث﴾
أُسْكُتُ يَا أَبَا بَكْرٍ ائْتَنَانِ اللَّهَ ثَالِثَهُمَا (٣)

﴿رواه أبو بكر : كتاب المناقب : باب هجرة النبي الخ﴾

وأعلم بمقاصده وما يرمى إليه . الحديث متفق عليه

(١) وقع خلاف في بيان المراد من الاسراع والجمهور على أن المقصود منه ما فوق
سجية المشي المعتاد بحيث لا ينتهي إلى شدة يخاف منها حدث مفسدة الميت أو مشقة
الحامل أو المشيع لثلاثتنا في المقاصد الشرعية وينجم عنه غير المراد . الحديث رواه الجماعة
(٢) أى مع الجزء الثانى . واقصر على الأول لأنه صار علما على المجموع
وشعاره وقيد بالقوة لأنه لو صدق بجنازه ولم ينطق بلسانه لا يحكم عليه بالدخول في
الاستحقاق وإن كان داخل فيه فهو حكم باستحقاق الشفاعة لالبيان نفس الاستحقاق
والخالص من كل شيء ما صفا من شوبه . فالإخلاص في التوحيد تصفيته من التشريك
في الألوهية . وموطنه القلب لا وعاء له سواه فالتعبير به للتأكد ومثل هذا كثير في
الفصيح . هذا وأفعل التفضيل على بابيه لأن السعداء بشفاعته ﷺ أقسام متفاوتون
في الدرجات (كما يعلم بمراجعة المطولات) وأسعدهم بالشفاعة المخلصون

الإخلاص في التوحيد لفظ وجيز المبني متسع المعنى لأن مقتضاه التجاني عن كل
ما ينافي العبودية . وملازمة وسائل التقرب إلى باب الألوهية . ولا ريب أن من تطور
بطور المقربين فهو أسعد الناس بالشفاعة (يوم يقوم الناس لرب العالمين) والله تعالى
ولى الأسعاد . وما نوح النجاة يوم المعاد

(٣) أمره ﷺ بالسكوت مذ كان معه في الغار فرفع رأسه فاذا بأقدام القوم

أَسَلَمْتُ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْ خَيْرٍ (١)

﴿رواه حكيم بن حزام : كتاب الزكاة : باب من تصدق في الشرك الخ﴾

أَسَلَمَ وَغَفَارُ شَيْءٍ مِنْ مَزِينَةٍ وَجَهَنَّةٍ . أَوْ قَالَ شَيْءٍ مِنْ جَهَنَّةٍ أَوْ مَزِينَةٍ

خَيْرٍ عِنْدَ اللَّهِ أَوْ قَالَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَسَدٍ وَتَمِيمٍ وَهَوَازِنَ وَغَطَفَانَ (٢)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب المناقب : باب ذكر أسلم وغفار﴾

فقال يابى الله لو أن بعضهم طأطأ رأسه رأنا فقال الحديث . يريد بذلك أنه تعالى مغهما بالعصمة والوقاية مما يخشى من غوائل أهل الغواية ففيه معنى الآية (لا تحزن إن الله معنا) فأنزل الله سكينة عليه وأيده بجنود لم تروها) فكان القوم على قربهم منهما وإمكان النظر إليهما محجوبين الأبصار عن رؤيتهما مع لطافة الحجب التي وضعها التقدير عليهما وقد انصرفوا لصرف قلوبهم عنهما وأمضى لهما هجرتهم وأتم مرادهما (ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) والله تعالى ولى التوفيق

(١) الخطاب لراوى الخبر حين قال له يارسول الله أرأيت أشياء كنت أتحنت بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم فهل فيها من أجر فقال له ذلك . واختلف في معناه فأخذ فريق بظاھرہ وأيده بما روى مرفوعا «إذا أسلم الكافر فحسن إسلامه كتب الله له كل حسنة كان زلفها ومحا عنه كل سيئة كان زلفها وكان عمله بعد ذلك الحسنة بعشر أمثالها» وفريق آخر قال بعدم إثابة الكافر بناء على اشتراط الإيمان في الاعتداد بالأعمال وأول الخبر على وجوه منها أنك بفعلك ذلك اكتسبت شمائل جميلة فانتفعت بها في إسلامك وتكون تلك العادة قد مهدت لك معونة على فعل الخير أو أنك بيمن ذلك الفعل هديت إلى الإيمان لأن المبادئ عنوان الغايات . الحديث متفق عليه

(٢) تقدم لك القول عليه مع بيان وجه الخيرية في حديث أرايتم إن كان جهنمة الخ

فراجعہ إن شئت . الحديث متفق عليه

أَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ أَسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ كَانَ رَأْسُهُ زَيْبِيَّةً (١)

﴿رواه أنس : كتاب الأحكام : باب السمع والطاعة للامام﴾

أَشْبَهَتْ خَلْقِي وَخُلُقِي (٢)

﴿رواه البراء : كتاب الصلح : باب كيف يكتب هذا ما صالح عليه فلان الخ﴾

أَشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ فَعَمَلُوا بَنِيَّةً (قَالَ) يُشِيرُ إِلَى رُبَاعِيَّتِهِ (٣) أَشْتَدَّ

(١) أى اسمعوا قول من ولى عليكم سماع قبول وأطيعوا أمره لأمره تعالى بطاعة ولاية الأمور فى قوله سبحانه (وأطيعوا الله والرسول وأولى الأمر منكم) — والطاعة فى المعروف — وإن جعل عاملا عليكم عبد حبشى الخ والمراد ولى ولاية خاصة لأنه يجمع على أن الإمامة العامة لا تكون فى بنى الاماء . وشبه رأس الحبشى بالزيبية لتجمعها وذلك تمثيل فى الحقارة وعدم الاعتماد به فهو على سبيل الخفض على سماع قوله وإطاعة أمره مع ما عليه من حقارة الشكل وبشاعة الصورة . الحديث متفق عليه

(٢) الخطاب لجعفر بن أبى طالب . وليس بالخفى أن هذه منقبة جميلة لمن شابه فى الصورة من أوتى الكمال فى الجمال . ومفخرة جليلة لمن شا كل فى الشيم من كان على خلق عظيم ولكن المشاركة فى الوصف لا تستلزم المساواة فى درجة لم يرتق ذروتها غيره ﷺ . والله سبحانه وتعالى أعلم

(٣) أى يشير إلى كسرها يوم أحد — والرابعة وزن ثمانية السن التى بين الثانية والناى وفى ذلك نوع من الايذاء عظيم انقض عليه مقترفوه فباؤا بغضب من الله تعالى وتسجل عليهم اللعن فى الآخرة والأولى — وحققت عليهم كلمة العذاب فكانوا من الخاسرين . أتى بذلك الكتاب مع الاشعار بالاجلال والا كبار اصحاب القدر الأرفع حيث قرن اسمه جل شأنه باسمه ﷺ فى مقام الايذاء مع تنزهه عما ينافى الكمال — لبيان قربه وكونه حبيبه المختص به حتى كأن ما يؤذيه يؤذيه سبحانه فقال (إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا)

غَضِبُ اللَّهِ عَلَى رَجُلٍ يَقْتُلُهُ رَسُولُ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المغازي : باب ما أصاب النبي الخ﴾

أَشْتَرَى رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ عَقَارًا لَهُ فَوَجَدَ الرَّجُلُ الَّذِي اشْتَرَى الْعَقَارَ فِي
عَقَارِهِ جَرَّةً فِيهَا ذَهَبٌ (٢) فَقَالَ الَّذِي اشْتَرَى الْعَقَارَ خُذْ ذَهَبَكَ مِنِّي إِنَّمَا
أَشْتَرَيْتُ مِنْكَ الْأَرْضَ وَلَمْ أَتَّبِعْ مِنْكَ الذَّهَبَ وَقَالَ الَّذِي لَهُ الْأَرْضُ إِنَّمَا
بُعْتُكَ الْأَرْضَ وَمَا فِيهَا (٣) فَتَحَاكَمَا إِلَى رَجُلٍ فَقَالَ الَّذِي تَحَاكَمَا إِلَيْهِ الْكَا
وَلَدٌ (٤) قَالَ أَحَدُهُمَا لِي غُلَامٌ وَقَالَ الْآخَرُ لِي جَارِيَةٌ قَالَ أَنْكِحُوا الْغُلَامَ
الْجَارِيَةَ وَانْفِقُوا عَلَى أَنْفُسِهِمَا مِنْهُ وَتَصَدَّقَا (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل﴾

(١) قيد مخرج لمن يقتله في حد أو قصاص . الحديث متفق عليه

(٢) هذه المعاقدة مما ذكر عن بني إسرائيل . والجرة الاناء من الخزف

(٣) ظاهره الاختلاف في صورة العقد فالمشتري يقول لم يقع التصريح إلا ببيع
الأرض خاصة دون ما فيها والبائع يقول بوقوع التصريح بذلك . هذا ولا يخفى عليك
ما في تدافع المتعاقدين في هذا المال من رسوخهما في الورع وصلاح الحال

(٤) المراد الجنس والمعنى الكل واحد منكما ولد . والولد يقع على النوعين

الذكر والأنثى

(٥) الثنية فيه دون سابقيه للإشارة إلى أن التصديق يكون بدون واسطة لما في

الاخفاء من الفضل . الحديث متفق عليه

أَشَعَرْتُ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِيمَا فِيهِ شِفَائِي (١) أَتَانِي رَجُلَانِ (٢) فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا
عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ مَا وَجَعَ الرَّجُلُ (٣) قَالَ
مَطْبُوبٌ (٤) قَالَ وَمَنْ طَبَّهُ قَالَ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ (٥) قَالَ فِيمَاذَا قَالَ فِي مُشْطٍ
وَمُشَاقَّةٍ وَجَفٍّ طَلَعَةٍ ذَكَرَ (٦) قَالَ فَأَيْنَ هُوَ قَالَ فِي بئرِ ذُرْوَانَ (٧) نَفَرَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ لِعَائِشَةَ حِينَ رَجَعَ نَخَلُهَا كَأَنَّهُ رُؤْسُ

(١) الشعور العلم . والخطاب للراوية . والافتاء الاجابة . أى أعلمت أن الله تعالى أجابني فيما دعوته به من رفع ما ألم بي . وذلك أنه ﷺ سحر حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله . وهذا في الأمور الدنيوية التي لم تكن الرسالة لأجلها فهو في ذلك عرضة كغيره للعوارض البشرية الجائزة على الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم كما وقع لموسى عليه السلام مع السحرة حين ألقوا حبالهم وعصيم فكان يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى فغير ممتنع أنه كان يخيل إلى النبي ﷺ في أمر دنيوى مالا حقيقة له مع عصمته من مثل ذلك في الشؤون الدنيوية والأمر التشريعية . لأن التطرق إلى ذلك يخل بمنصب النبوة ويشكك فيها ويعدم الثقة بالوحي . وقد قام الدليل على صدقه ﷺ فيما يبلغه عن ربه جل شأنه وعلى عصمته في التبليغ فتجوز ماقام الدليل على غيره غير مقبول

(٢) في رواية ملكان وفي خبر أنهما جبريل وميكائيل عليهما السلام

(٣) فيه إشعار بوقوع ذلك في المنام إذ لو كان في اليقظة لخطابه في ذلك الخطب

(٤) المطبوب المسحور وكنوع السحر بالطب تفاؤلا كما كنوع اللديغ بالسليم

(٥) رجل من اليهود

(٦) المشاقة هى ما يستخرج من السكتان . والجف وعاء الطلع وغشاؤه

إذا جف

(٧) بئر ذروان بالمدينة في بستان ابن زريق رجل من اليهود

الشَّيَاطِينِ (١) (قَالَتْ) فَقُلْتُ اسْتَخَرْتُ رَبِّي فَقَالَ لَا أَمَّا أَنَا فَقَدْ شَفَانِي اللَّهُ
وَحَشِيتُ أَنْ يُشِيرَ عَلَيَّ النَّاسُ شَرًّا ثُمَّ دَفَنْتُ الْبُتْرَ

﴿روته عائشة : كتاب بدء الخلق : باب صفة إبليس وجنوده﴾

أَشِيرُوا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيَّ (٢) أَتَرُونَ أَنْ أَمِيلَ إِلَى عِيَالِهِمْ وَذَرَارِي هَؤُلَاءِ
الَّذِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَصُدُّونَا عَنِ الْبَيْتِ فَإِنْ يَأْتُونَنَا كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ قَطَعَ
عَيْنًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَإِلَّا تَرَكْنَاهُمْ مُحْرَبِينَ (٣) قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ

(١) أى نخلها التى إلى جانبها كأنه رؤس الشياطين فى تنهى الكراهة وقبح
المنظر والعرب تشبه الشئ القبيح الصورة بالشيطان فيقولون كأن وجهه وجه شيطان
أو كأن رأسه رأس شيطان وإن لم يره لما أنه مستقبح جدا فى طباعهم لاعتقادهم
أنه شر محض لا يخالطه خير فيرتسم فى خيالهم بأقبح صورة . وهذا الحديث أخرجه
مسلم والنسائى

(٢) سببه أنه لما خرج ﷺ عام الحديبية فى بضعة عشرة مائة من الصحابة
فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عينا من خزاعة
وسار ﷺ حتى كان بغدير الأشقاط — موضع تلقاء الحديبية — أتاه عينه فقال
إن قريشا جمعوا لك جموعا وقد جمعوا لك الأحابيش — وهم ثلاث قبائل متحالفة
مع قريش — وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت ومانعوك — فقال ﷺ الحديث
(٣) الضمير فى عيالهم للأحابيش الذين ذهبوا إلى مكة لاعانة قريش على المقاتلة
والصد وهم المشار إليهم بهؤلاء . المعنى أترون أن نميل عن التوجه إلى مكة ونتوجه
إلى عيال وذرارى هؤلاء فى أماكنهم . فان يأتونا أى فان يرجعوا إلى مواضعهم
لحماية عيالهم وذراريهم وأموالهم منا ، كان الله عز وجل قد قطع عينا أى جماعة من
المشركين بقتلهم واستئصالهم عند رجوعهم إلينا ونحن فى مواطنهم . وإلا أى وإن
لم يأتوا إلينا تركناهم محروبين أى منهوبى الأموال مأسورى العيال . يؤيد هذا المعنى

خَرَجْتَ عَامِدًا لِهَذَا الْبَيْتِ لَا تُرِيدُ قَتْلَ أَحَدٍ وَلَا حَرْبَ أَحَدٍ فَتَوَجَّهَ لَهُ فَمِنْ
صَدَنَّا عَنْهُ قَاتَلْنَاهُ . قَالَ امْضُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ

﴿رواه للمسور بن مخزومة : كتاب المغازي : باب غزوة الحديبية﴾

أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَيْبِدٍ (١) أَلَّا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ (٢)
وَكَادَ أُمِيَّةُ بْنُ الصَّلْتِ أَنْ يُسْلِمَ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب أيام الجاهلية﴾

ما رواه الامام أحمد . أترون أن نميل إلى ذراري هؤلاء الذين أعانوهم فنصيبهم فان
قعدوا قعدوا موتورين محروبين وإن يحيثوا تكن عنقا قطعها الله . والمراد بالعنق
هنا الجماعة . وقد تقدم لك تفسير العين بالجماعة وهو أحد معانيها التي ذكرها صاحب
القاموس فاتحد المراد في اللفظين والتقيا في معنى واحد . والله تعالى ولي التوفيق

(١) يريد بالكلمة البيت المشهور الذي أنشد شطره فهو من ضروب المجاز
حيث أطلق الكلمة وأراد بها الكلام وهذا شائع في العربية وأراد في القرآن (قل)
يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية) وليبد الشاعر المجيد وفد
على رسول الله ﷺ سنة وفود قومه بني جعفر فأسلم وحسن إسلامه

(٢) المراد بالبطلان الفناء أي (كل من عليها فان) ويبقى وجه ربك
ذوالجلال والاکرام

(٣) أي قرب أن يدخل في دين الله تعالى لأنه أكثر في شعره من ذكر التوحيد
روى أن أخته الفارعة أتت النبي ﷺ فاستنشدتها من شعره فأنشدته

لك الحمد والنعماء والفضل ربنا ولا شيء أعلى منك جدا وأجد
ملك على عرش السماء مهيمن لعزته تعنو الوجوه وتسجد
ثم أنشدته قصيدته التي يقول فيها

وقف الناس للحساب جميعا فشق معذب وسعيد

أَصَلَّى النَّاسُ (١) قُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ فَقَالَ
 ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمَخْضَبِ (٢) قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَأَغْتَسَلَ فَذَهَبَ لِيَنْوِيَ فَأَغْمَى عَلَيْهِ (٣)
 ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمَخْضَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنْوِيَ فَأَغْمَى عَلَيْهِ
 ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ ضَعُوا لِي مَاءً
 فِي الْمَخْضَبِ فَفَعَلْنَا فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنْوِيَ فَأَغْمَى عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ
 قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ

والتي فيها .

عند ذى العرش يعرضون عليه * يعلم الجهر والسر الخفيا
 يوم يأتي الرحمن وهو رحيم * إنه كان وعده مأثيا
 رب إن تعف فالمعافاة ظني * أو تعاقب فلم تعاقب برياً
 فقال النبي ﷺ إن أخاك آمن شعره وكفر قلبه . وهذا الحديث أخرجه مسلم
 والترمذى وابن ماجه

(١) صدر ذلك منه ﷺ لما ثقل عليه ما ألم به من المرض وحضر وقت الصلاة
 المشار إليها في الخبر

(٢) المخضب كمنبر إناء من الأنية العربية

(٣) النوى النهوض بجهد ومشقة . والاغماء الغشى أى فذهب يكابد عناء النهوض
 فغشى عليه عليه الصلاة والسلام . وفيه أن الاغماء جائز على الأنبياء صلوات الله
 تعالى وسلامه عليهم لأنه شبيه بالنوم ومرض من الأمراض البشرية بخلاف الجنون
 فإنه نقص وقد كملهم الله تعالى بالكمال التام

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بَانَ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَاتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا (١) يَأْمُرُ صَلِّ بِالنَّاسِ (٢) فَقَالَ عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْيَوْمَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ مِنْ نَفْسِهِ خَفَةً فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَانَ لَا يَتَأَخَّرُ قَالَ أَجْلِسْ أُنِى إِلَى جَنْبِهِ فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ فَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيَ وَهُوَ يَأْتُمُ بِصَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ (٣) وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ (٤)

﴿روته عائشة : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب إنما جعل الإمام ليؤتم به﴾

(١) أى رقيق القلب إذا قام مقام رسول الله ﷺ لم يستطع أن يصلى بالناس لما يغلب عليه من البكاء المنبعث عن حرقة رشده حزنه على ما ألم بالنبي ﷺ من وطأة المرض وشدته

(٢) صدر ذلك منه تواضعا أوفهم أن الأمر ليس للايجاب . أو لما تبين لك من العذر المانع

(٣) أى بتبليغه

(٤) فيه قيام الدليل بصحة إمامة القاعد المعذور بالقائم وهو موضوع ليس بالوفاقي والبحث فيه فقهى ينظر فى موضعه . الحديث متفق عليه

أَطْلُبُوا فَضْلَةَ مَنْ مَاءٍ (١) قَالَ فَجَاؤُوا بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَلِيلٌ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ ثُمَّ قَالَ حَتَّى عَلَى الظُّهُورِ الْمُبَارَكِ وَالْبَرَكَةُ مِنَ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبَعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقَدْ كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُؤْكَلُ (٢)

(رواه ابن مسعود : كتاب المناقب : باب علامات النبوة)

أَطْلَعْتُ عَلَى الْجَنَّةِ فَوَجَدْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ (٣) وَأَطْلَعْتُ عَلَى النَّارِ

(١) وقع هذا الأمر منه ﷺ مذ كان في سفر فقل الماء . والحكمة في ذلك الطلب كما قال الحافظ ابن حجر أن لا يظن أنه الموجد للماء . أو الإشارة إلى أن الله تعالى أجرى العادة في الدنيا غالبا بالتوالد وأن بعض الأشياء يقع بينها ذلك دون بعض ومن ذلك ما نشاهده من فوران بعض المائعات إذا خمرت وتركت زمانا ولم تجر العادة في الماء الصرف بذلك فكانت المعجزة فيه في غاية الظهور

(٢) هذا يعضد القول بأن المراد بالتسبيح في قوله جل شأنه « وإن من شيء إلا يسبح بحمده » معناه الحقيقي وقد نطقت الأدلة وتضافرت الأخبار والآثار على أنه قالى لاحالى كما ذهب إليه أهل التأويل « ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليما غفورا » الحديث رواه الترمذى

(٣) فيه ما تقدم في خبر أريت النار فاذا أكثر أهلها النساء . والمراد بالفقراء فقراء الأموال أغنياء النفوس لافقراؤها لأن فقر النفس هو الذى استعاذ منه ﷺ . استدلل بهذا الخبر الداهبون إلى تفضيل الفقير على الغنى كما استدلل أولئك المفضلون الغنى بغيره من الأخبار وقد طال النزاع في ذلك وقصارى ما قيل إن الفقير والغنى متقابلان يعرض لكل منهما في فقره وغناه من العوارض ما ينتجيه أو يرديه ولذا استعاذ ﷺ من شرفتيهما ورأى الفضل كل الفضل في الكفاف فسأل المقيت جل شأنه في قوله اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا أى ارزقهم من الأقوات مالا يرهقهم إلى ذل السؤال ولا يكون فيه فضول يبعث على الترف والتوسع في

فَوَجَدْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا نِسَاءً

﴿رواه عمران بن حصين : كتاب بدء الخلق : باب ما جاء في صفة الجنة﴾

أَظُنُّكُمْ قَدْ سَمِعْتُمْ أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ قَدْ جَاءَ بِشَيْءٍ (١) قَالُوا أَجَلٌ (٢) يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ أَبْشُرُوا وَأَمْلُوا مَا يَسُرُّكُمْ فَوَاللَّهِ لَا الْفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْكُمْ وَلَكِنْ أَخْشَى عَلَيْكُمْ
أَنْ تُبْسِطَ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا كَمَا بُسِطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسُوهَا
وَتُهْلِكَكُمْ كَمَا أَهْلَكَتْهُمْ (٣)

﴿رواه عمرو بن عوف : كتاب فرض الخمس : باب الجزية والموادعة﴾

الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى . والكلام في هذا المقام بعيد الأطراف لا يسمح
باستقصائه وجيز . الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

(١) أى من جزية أهل البحرين - البلد المشهور بالعراق - وكان ﷺ بعث إليها
أبا عبيدة بن الجراح ليأتى بجزيتها فقدم فسمعت الأنصار بقدومه فوافت صلاة
الصبح معه ﷺ فلما صلى بهم الفجر انصرف فتعرضوا له أى سألوه بالإشارة
فتبسم وقال الخبر

(٢) أجل حرف جواب كنعم يكون تصديقا للخبر وإعلاما للمستخبر إلا
أنه أحسن منه فى التصديق ونعم أحسن منه فى الاستفهام وتفصيل المقام ينظر فى
أسفار العربية

(٣) التنافس التغالب فى الشيء النفيس والحرص عليه . وهو تفاعل كأن كل
واحد من الشخصين يريد أن يستأثر به . والفرق بينه وبين الحسد أظهر من أن يخفى
يريد النهى عن ذلك . أى لا ترغبوا فى الدنيا رغبة المتكالب عليها فتكونوا من
الهالكين . فبئست الدار هى إلا لعامل لتلك الدار الآخرة (ولنعم دار المتقين)
والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

أَعْتَدُوا فِي السُّجُودِ ^(١) وَلَا يَبْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيَهُ انْبِسَاطَ الْكَلْبِ

﴿رواه أنس : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب لا يفترش ذراعيه في السجود﴾

أَعْتَدُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْسُطُ ذِرَاعِيَهُ ^(٢) وَإِذَا بَزَقَ فَلَا يَبْزُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ

وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّمَا يَنَاجِي رَبَّهُ ^(٣)

﴿رواه أنس : كتاب مواقيت الصلاة : باب المصلي يناجي ربه﴾

أَعْدَدُ سِتًّا بَيْنَ يَدَيْ السَّاعَةِ ^(٤) مَوْتِي ثُمَّ فَتَحَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ ثُمَّ مَوْتَانِ يَأْخُذُ

فِيكُمْ كَقُعَاصِ الْغَنَمِ ^(٥) ثُمَّ اسْتَفَاضَهُ الْمَالُ ^(٦) حَتَّى يُعْطَى الرَّجُلُ مِائَةُ دِينَارٍ

(١) أى توسطوا في السجود بين طرفي الافتراش والقبض . والحكمة فيه أنه أشبه بالتواضع وأبعد عن هيئات الكسالى . وأقرب إلى الخشوع المقصود من الصلاة . الحديث رواه الجماعة

(٢) فيه إضمار الفاعل المفهوم مما قبله وهو الأحد بدليل أن الأمر لكل واحد من مخاطبين فكانه قيل ليعتدل كل واحد منكم في السجود الخ

(٣) بيان لوجه المنع . أى فالواجب عليه إكبار قبلته التي عظمها جل شأنه فلا يقابلها بما يقتضى الاستخفاف والامتهان بل بالأعظام إعظاماً لمن يناجيه حيث جعلها قبلة للمصلي يولى وجهه شطرها آن التوجه إليه . ومن أعظم الجفاء وسوء الأدب أن يرتكب ذلك حال توجهه ومناجاته لذى الجلال والاکرام والله تعالى ولى التوفيق

(٤) أى اعدد ستاً من العلامات لقيام الساعة أول ظهور أشراتها المقترية منها

(٥) موتان بضم الميم ويفتح اسم للطاعون والموت . والقعاص داء يأخذ الغنم لا يلبثها أن تموت وعلامته سيلان أنوفها

(٦) استفاضة المال كثرته . وفي الخبر لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهزم رب المال من يأخذ صدقته

فِيظَلُّ سَاخِطًا . ثُمَّ فِتْنَةٌ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا دَخَلَتْهُ (١) ثُمَّ هَدَنَةٌ تَسْكُونُ
 بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْفَرِ (٢) فَيَغْدُرُونَ فَيَأْتُونَكُمْ تَحْتَ ثَمَانِينَ غَايَةً (٣) تَحْتَ
 كُلِّ غَايَةٍ اثْنَى عَشَرَ أَلْفًا (٤)

(رواه عوف بن مالك : كتاب فرض الخمس : باب ما يحذر من الغدر)

أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَى أَمْرٍ آخَرَ أَجَلَهُ حَتَّى بَلَغَهُ سِتِينَ سَنَةً (٥)

(رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه)

(١) الفتنة المشار إليها افتتحت بقتل عثمان عليه الرضوان واستمرت بعده الفتن
 (٢) الهدنة الصالح على ترك القتال بعد التحرك فيه . وبنو الأصفر ملوك الروم
 أولاد الأصفر بن روم بن عيصو بن إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام كما في كتب
 اللغة . وقيل في توجيه الاسم غير ذلك
 (٣) المراد بالغاية هنا الراية لأنها غاية المتبع وهو تابع لها في التحرك والسكون
 (٤) جملة ذلك تسعمائة ألف وستون ألف رجل . وهذا يستلزم كثرة
 جيوش المسلمين إذ ذاك لأن هذه العدة لا تكون إلا لقوة تعادها أو تقارب .
 والله تعالى أعلم

(٥) الاعتذار بإزالة العذر . ومنه قولهم أعذر من أنذر . والمراد بالأجل هنا
 غاية العمر ومنه قوله تعالى (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)
 والمعنى أنه لم يبق له عذرا يتمسك به بعد إرجاء ذلك الأجل وإنما كانت الستون
 حدا لذلك لأنها سن الانابة والارعواء عن ملابسة المقترفات وترقب المنية فهذا
 إعتذار بعد الانذار بالأوامر والنواهي لطفًا من اللطيف بعباده الذين بلغوا هذا
 العمر حيث لم يعاقبهم إلا بعد الحجج الواضحة وإعذارهم بالتعمير (أولم نعمركم
 ما يتذكروا فيه من تذكر وجاءكم النذير) والله تعالى ولى التوفيق

أَعْرِفْ وَكَأَهَا (١) أَوْ قَالَ وَعَاءَهَا وَعِفَاصَهَا (٢) ثُمَّ عَرَفَهَا سِنَّةً ثُمَّ اسْتَمْتَعَ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَأَدَّهَا إِلَيْهِ . قَالَ فَضَالَّةُ الْإِبِلِ (٣) فَغَضِبَ حَتَّى أَحْمَرَّتْ وَجَنَّتَاهُ (٤) أَوْ قَالَ حَتَّى أَحْمَرَّ وَجْهَهُ فَقَالَ مَالِكُ وَلَهَا مَعَهَا سِقَاؤُهَا وَحِذَاؤُهَا (٥) تَرُدُّ الْمَاءَ وَتَرَعِي الشَّجَرَ فَذَرَهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا (٦) قَالَ فَضَالَّةُ الْغَنَمِ قَالَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّبِّ (٧)

﴿رواه زيد بن خالد : كتاب العلم : باب الغضب في الموعدة﴾

أَعْطُونِي رِدَائِي (٨) فَلَوْ كَانَ عَدُوُّ هَذِهِ الْعُضَاةِ نَعِمًا لَقَسَمْتُ بِهِنَكُمْ (٩) ثُمَّ

(١) مرجع الضمير اللقطة وهي الشيء الملقوط . والوكاء الرباط . الأمر لرجل سأل عن حكمها (٢) العفاص مرادف لمتلوه (٣) أى ما حكمها (٤) غضبه ﷺ استقصارا لعلم السائل وسوء فهمه إذ لم يتفطن لما ذكر من المعنى فقياس على غير نظيره لأن الضالة مخالفة لما قاس عليه في الاسم والصورة (٥) المراد بسقائها جوفها فانها إذا شربت تكتفى به زمنا ليس بالقليل . وبالحذاء خفها

(٦) تمسك بهذا من يرى ذلك . والموضوع ليس بالوفاق والبحث فيه فقهي ينظر في موضعه

(٧) أى هي لك على سبيل الحفظ إن أخذتها . أو لغيرك كذلك إن لم تأخذها أو للذئب إن لم تأخذها أنت ولا غيرك لأنها لا تحمي نفسها منه أى ولا سبيل لتركها لهذا المفترس فانها إضاعة مال . ولا معنى لتركها لآخر مسبوق إذ السابق أولى بالحفظ . الحديث متفق عليه

(٨) صدر ذلك منه ﷺ حال مقفله من غزوة حنين وعلمت به الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة من شجر البادية فخطفت رداءه

(٩) العضاه كل ما عظم وكان له شوك من الشجر . والنعم الإبل خاصة فاذا

لَا تَجِدُونِي بَخِيلًا وَلَا كَذُوبًا وَلَا جَبَانًا (١) ﴿رواه جبير بن مطعم :

كتاب فرض الخمس : باب ما كان صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم الخ﴾
 أُعْطِيتُ سِتًّا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي (٢) نَصَرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ (٣)
 وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهُورًا (٤) فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتَهُ
 الصَّلَاةَ فَلْيَصِلْ . وَأَحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي (٥) وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ

قل أنعام تناول اللفظ البقر والغنم

(١) الجبان الهيوب للأشياء لما أودع في قلبه من الرهبة ، والمراد نفي الوصف من أصله لا المبالغة فيه . هذا وليس بالحفي ماصنعه أولئك الجفافة ومقابلته ﷺ لذلك بالحلم وجمال الخلق . الحديث يرشد إلى جواز وصف المرء نفسه بحميد الخصال عند الضرورة وليس ذلك بالفخر المذموم بل من باب التحدث بالنعمة المأمورية في الكتاب فإن التحدث بها من مظاهر الشكر للمنعم على ما أتاحه من النعم . والله تعالى ولي التوفيق

(٢) التنصيص على عدد لا ينافي زائد عليه فكم للحضرة النبوية من الخصائص ما لم يشاركها فيها أحد من الرسل

(٣) في رواية لأحمد نصرت بالرعب مسيرة شهر يقذف في قلوب أعدائي . يشير إلى قوله تعالى «سنلق في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله» الآية وجعل الغاية شهرا لأنه لم يكن بينه ﷺ وبين الممالك من كل جهة أكثر منه

(٤) معنى جعل الأرض مسجدا أن لا يختص السجود منها بموضع دون آخر بخلاف الأمم الخالية فقد خصت صلاتهم بالبيع والصوامع . وكونها طهورا أنه يجوز التيمم بطيب صعيدها عند الاقتضاء

(٥) أي لأن من قبله على ضربين فمنهم من لم يؤذن له في الجهاد أصلا فلم تسكن له مغنم . ومنهم من أذن له فيه ولكن حرم عليه المغنم وسنة الله تعالى فيه تسليط النار عليه كما في الخبر

وَكَانَ النَّبِيُّ يَبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً ^(١) وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً ^(٢)

﴿رواه جابر بن عبد الله : كتاب التيمم﴾

أَعْظَمُ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبْعَدُهُمْ فَبَعْدَهُمْ مَمْشَى ^(٣) وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ

حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَكْبَرُ أَجْرًا مِنَ الَّذِي يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ ^(٤)

﴿رواه أبو موسى الأشعري : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب صلاة الفجر في جماعة﴾

اعْمَلُوا فَإِنَّكُمْ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ ^(٥) ثُمَّ قَالَ لَوْلَا أَنْ تُغْلِبُوا لَنَزَلْتُ حَتَّى أَضَعَ

الْحَبْلَ عَلَى هَذِهِ ^(٦) يَعْنِي عَاتِقَهُ

﴿رواه ابن عباس : كتاب الحج : باب سقاية الحاج﴾

(١) لا يدعي عليه أن نوحا عليه السلام كان مبعوثا إلى أهل الأرض بعد الطوفان لأن هذا العموم لم يكن من أصل البعثة وإنما اتفق بالحادث الذي وقع وهو انحصار الخلق في الموجودين بعد هلاك سائرهم

(٢) يشير إلى قوله تعالى « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون » . الحديث متفق عليه

(٣) أي أبعدهم مسافة إلى المسجد لما في ذلك من كثرة الخطأ واحتساب الآثار
(٤) أي من الذي يصلي أول الوقت وحده من غير انتظار ثم ينام . وإنما كان المنتظر أعظم أجرا وأكبر مثوبة لما في ذلك من إحراز فضيلة الجماعة . ولأن طول الزمان مؤثر في زيادة التطول الإلهي . ولأن المنتظر في صلاة ما انتظر الصلاة كما في الخبر . والله تعالى ولي التوفيق : الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه .

(٥) صدر ذلك منه صلى الله عليه وسلم لما أتى بئر زمزم فرأى فيها أناسا يسقون
(٦) أي لولا أن تغلبكم الناس على هذا العمل بالمسكثرة إذا رأوني قد عملته لرغبتم في الاقتداء بي وحرصهم على حيازة الفضائل لعملت معكم هذا العمل الصالح ولكن رعاية الأصالح أولى . والله تعالى ولي الارشاد إلى سبيل الرشاد

أَعِيدُوا سَمَنَكُمْ فِي سِقَائِهِ (١) وَتَمَرُّكُمْ فِي وَعَائِهِ فَأَنَّى صَائِمٌ (قَالَ) ثُمَّ قَامَ فِي نَاحِيَةٍ مِنَ الْبَيْتِ فَصَلَّى غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ فَدَعَا لِأُمِّ سَلِيمٍ وَاهْلِ بَيْتِهَا فَقَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي خُوَيْصَّةَ (٢) قَالَ مَا هِيَ قَالَتْ خَادِمُكَ أَنَسُ (٣) فَمَا تَرَكَ خَيْرَ آخِرَةٍ وَلَا دُنْيَا إِلَّا دَعَا لِي بِهِ اللَّهُمَّ ارْزُقْهُ مَالًا وَوَلَدًا وَبَارِكْ لَهُ (قَالَ) فَأَنَّى لِمَنْ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ مَالًا وَحَدَّثَنِي أُمِّي أَمِينَةُ أَنَّهُ دُفِنَ لِصَلِيِّ مُقَدِّمِ حَجَّاجِ الْبَصْرَةِ بَضْعَ وَعِشْرُونَ وَمِائَةً (٤)

﴿ رواه أنس : كتاب الصوم : باب من زار قوما فلم يفطر عندهم ﴾
أُغْسِلَ الطَّيِّبَ الَّذِي بِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (٥) وَأَنْزَعَ عَنْكَ الْجُبَّةَ وَاصْنَعْ فِي

(١) وقع هذا منه صلى الله عليه وسلم حين دخل على أم سليم والدة أنس فأتى إليه بتمر وسمن على سبيل الضيافة . والسقاء ظرف الماء من الجلد وربما جعل فيه غيره من المائعات

(٢) خويصة بتشديد الصاد وتخفيفها تصغير خاصة . وهذا مما اغتفر فيه التقاء الساكنين . تريد خاصته المختص بخدمته صلى الله تعالى عليه وسلم

(٣) فيه حذف طلب الدعاء المترتب عليه الكلام التالي وهو ثابت عند الامام أحمد

(٤) أى إن الذى مات من أولاده غير أسباطه وأحفاده إلى قدوم الحجاج الثقفي البصرة بضع وعشرون ومائة . وقدومه إليها كان سنة خمس وسبعين . وكان عمر أنس إذ ذاك نيفا وثمانين سنة . والله تعالى أعلم

(٥) سببه أنه ﷺ جاءه رجل فقال يا رسول الله كيف ترى فى رجل أحرم بعمره وهو متضمن بطيب فسكت عنه ساعة فجاءه الوحي ثم سرى عنه أى كشف عنه ما غشيه من ثقل الوحي -- فقال أين السائل فأتى برجل فقال له الخبر

عُمَرُكَ كَمَا تَصْنَعُ فِي حَجَّتِكَ (١)

﴿ رواه يعلى بن أمية : كتاب الحج : باب غسل الخلق ﴾

أَغْسَلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتَنَ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ (٢)

وَأَجْعَلَنَ فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ (٣) فَإِذَا فَرَعْتَنَ فَأَذِنْتِي (٤)

(قَالَتْ) فَلَمَّا فَرَعْنَا آذَنَاهُ فَأَعْطَانَا حَقَّوهُ وَقَالَ أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ (٥) تَعْنِي إِزَارَهُ

﴿ روته أم عطية الأنصارية : كتاب الجنائز : باب غسل الميت ووضوئه ﴾

أَغْسَلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ (٦) وَكَفَّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ (٧) وَلَا تُحْطَوْهُ وَلَا تُخَمَّرُوا

(١) فيه دليل على أنهم كانوا يعرفون أعمال الحج قبل ذلك . قيل إنهم كانوا في الجاهلية يخلعون الثياب ويتجنبون الطيب في الاحرام إذا حجوا ويتساهلون في ذلك إذا اعتمروا فأخبره من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم بالتحادها في الحكم . الحديث أخرجه مسلم وابوداود والترمذى والنسائى

(٢) مرجع الضمير في اغسلنها ابنته صلى الله تعالى عليه وسلم زينب . وذلك حين توفيت رضى الله عنها . والسدر شجرة النبق والمراد الورق

(٣) شك . والاول محمول عليه لأنه نكرة في سياق الاثبات فيصدق بكل شئ منه

(٤) الاذان الاعلام

(٥) الحقو في الأصل معقد الازار فتجوز فيه وسمى به ما يشد عليه . وإشعارها به جعله شعارها أى ثوبها الذى يلى جسدها . ولعل الحكمة في تأخيرها ولم يناولهن إياه أولا ليكون قريب العهد من جسده الكريم ﷺ حتى لا يكون بين انتقاله من جسده إلى جسدها فاصل فيكون ذلك هو الأصل في التبرك بآثار الصالحين . الحديث رواه الجماعة

(٦) سببه أن رجلا كان واقفا بعرفة وبينما هو على راحلته إذ وقع عنها فأقصعته

أى قتلته فأخبر صلى الله تعالى عليه وسلم بالخبر فقال ذلك

(٧) فى رواية فى ثوبيه اللذين أحرم فيهما . أى لسكونه مات وهما شعاره حال

رَأْسُهُ (١) فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًّا (٢)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الخنايز : باب الخنوط للبيت﴾

أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ (٣)

﴿رواه طلحة بن عبد الله : كتاب الايمان : باب الزكاة من الاسلام﴾

أَقْرَأْ عَلَيَّ (٤) قَالَ قُلْتُ أَقْرَأْ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ قَالَ فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ

أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي (٥) فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ سُورَةَ النَّسَاءِ حَتَّى بَلَغْتُ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا

قضائه شعائر حجه

(١) التحنيط جعل الخنوط في كفنه أو في شيء من غسلاته : والتخمير التغطية بالخنار . يريد بالنهي عنهما إبقاء أثر إحرامه كإبقاء دم الشهيد . ليكون لهما الامتياز في موقف الأشهاد

(٢) هذا الحكم إنما ثبت له لأجل الاحرام فيعم كل محرم مات وهو متلبس بمراسم هذه العبادة الفاضلة . الحديث أخرجه الجماعة

(٣) سببه كما عن راويه أنه قال جاء رجل من أهل نجد إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثائر الرأس نسمع دوى صوته ولا نفهم مايقول حتى دنا فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال صلى الله تعالى عليه وسلم خمس صلوات في اليوم واللييلة فقال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع . قال وصيام رمضان قال هل على غيره قال لا إلا أن تطوع . وذكر له صلى الله عليه وسلم الزكاة قال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع فأدبر الرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص قال صلى الله تعالى عليه وسلم الخبر . أى فاز وظفر بالمرام إن وفى بما عاهد عليه من الأحكام مع مجافاة الآثام . هذا وفي الحديث مباحث ليست من شوارد فكرة الباحث موضعها الأسفار الطوال . وأخرجه وأبوداود والنسائي (٤) الأمر للراوى

(٥) أى ليكون أقرب للتدبر وأدنى للفهم . وذلك أن المستمع أقوى على التدبر ونفسه أخلى وأنشط من القارى لا شغاله بالقراءة وأحكامها

مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا (١) قَالَ أَمْسِكْ (٢) فَإِذَا
عَيْنَاهُ تَذَرَّفَانِ (٣)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب التفسير : باب فكيف إذا جئنا الآية﴾

أَقْرَأُ فَلَانُ فَإِنَّهَا السَّكِينَةُ نَزَلَتْ أَوْ تَنَزَّلَتْ لِلْقُرْآنِ (٤)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب المناقب : باب علامات النبوة﴾

(١) أى فكيف حال الكفرة الفجرة إذا جئنا يوم القيامة من كل أمة من الأمم
وطائفة من الطوائف بشهيد يشهد عليهم بما كانوا عليه من فساد العقائد وقبائح
الأعمال . وذلك الشهيد هو نبيهم وجئنا بك يا خاتم الأنبياء على هؤلاء الشهداء شهيدا
لحصول علمك بعقائدهم لدلالة كتابك وشرعك على قواعدهم
(٢) أى عن القراءة

(٣) ذلك إما لعظم ما تضمنته الآية من هول المطلع وشدة الأمر . أو سرورا
حيث جعلت أمة شهداء على الأمم التى قد خلت من قبل . وهذا الحديث أخرجه
مسلم والنسائى

(٤) الأمر لأسيد بن حضير حين أخبره بما وقع له وهو أنه قرأ الكهف فى صلاته
وفى الدار فرسه مربوطة فجعلت تجول وتنفر فسلم ورفع رأسه إلى السماء فاذا سحابة
غشيتها فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال له ذلك . ومعناه أنه كان ينبغى لك أن تستمر
على القراءة وتغتنى ما حصل لك من نزول السكينة أى الملائكة فى تلك السحابة لاستماع
قراءتك القرآن لحسن صوتك وتستكثرن من القراءة التى هى سبب بقائها . وليس
ذلك أمرا له بالقراءة حال التحديث وكأنه ﷺ استحضر صورة تلك الحالة العجيبة
فأمره بالاستمرار على القراءة لتحصل له البركة بنزول الملائكة واستماعها لقراءته .
وتفسير السكينة بالملائكة هو اللائق هنا من معانيها بدليل ما جاء فى رواية أخرى من أنه عليه
الصلاة والسلام قال لأسيد وترى ماذا قال لا قال تلك الملائكة دنت لصوتك .
وسأتى فى حرف التاء . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذى

أَقْرَأَنِي جِبْرِيلُ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ (١) ﴿رواه ابن عباس كتاب بدء الخلق : باب ذكر الملائكة﴾

أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا اتَّفَقَتْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَمُؤْمَرُوا عَنْهُ (٢) ﴿رواه جندب بن عبد الله : كتاب فضائل القرآن : باب اقرؤا القرآن الخ﴾
 أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَأَقْتُلُوا ذَا الطَّفِيتَيْنِ (٣) وَالْأَبْتَرِ فَإِنَّهُمَا يَطْمَسَانِ الْبَصَرَ
 وَيُسْقِطَانِ الْحَبْلَ (٤) قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَبَيْنَا أَنَا أَطَارِدُ حِيَةً لَأَقْتُلَهَا (٥) فَناداني أبو لبابة

(١) فيه أقوال كثيرة أوصلها صاحب الاتقان إلى أربعين قولاً منها أن المراد سبع لغات من لغات العرب وهي أفصحها . وليس المراد أن كل كلمة تقرأ على سبع لغات بل إنها متفرقة فيه . وهذا هو ما اختاره جمهور العلماء في القديم . والحديث متفق عليه
 (٢) أي اتلوا القرآن مدة اجتماع قلوبكم عليه فإذا اختلفتم في فهم معانيه ففرقوا عنه لئلا يتبادى بكم الاختلاف إلى ما لا يحمد عقباه من اختلال الشأن بالنزاع والمراء أو اقرؤه على نشاط منكم وخواطركم مجموعة مقبلة على تدبره فإذا حصل لكم ملال وتفرق قلوب فغادروه فإنه أعظم من أن يتحرك به لسان من غير حضور جنان . الحديث متفق عليه (٣) هو نوع من الحيات خبيث على ظهره خطان أبيضان

(٤) أي لأن الأفاعي إذا قابلت عدوها انبعثت منها قوة غضبية وتسكفت نفسها بكيفية خبيثة مؤثرة فمنها ما تشدد كفيتهما وتقوى حتى تؤثر في طمس البصر . ومنها ما يؤثر في إسقاط الجنين من غير اتصال لشدة خبيث تلك النفس فالتأثير غير موقوف على الاتصالات الجسمية بل يكون بالاتصال والمقابلة أيضاً لأن ذلك عمل الأرواح الخبيثة ولا ينكر تأثيرها في الأجسام . وأشبه شيء بتلك الأرواح روح الحاسد فانها لخبثها وقوة تأثيرها أمر بالاستعاذة منها في سورة الفلق صاحب النبوة ﷺ . ويحتمل أن يكون المراد أنهما يحوان البصر ويلقيان الجنين بالوثوب على موضعهما . يرشد إلى ذلك حديث عائشة في ذى الطفيتين يسحب الحبل وفي الأبتري يصيب البصر وفي رواية أخرى عنها يلتمس البصر (٥) عبد الله هو راوى الخبر رضى الله عنه . وأطارده من المطاردة وهي مزاوله

لَا تَقْتُلْهَا فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدَّامٌ يَقْتُلُ الْحَيَّاتِ فَقَالَ إِنَّهُ
نَهَى بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ وَهِيَ الْعَوَامِرُ ^(١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب بدء الخلق : باب وبث فيها من كل دابة﴾

أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي ^(٢) ﴿رواه أنس

كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب إقبال الامام على الناس عند تسوية الصفوف﴾

أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ ^(٣) وَقَتْلُ النَّفْسِ ^(٤) وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ^(٥)

الصيد للاصطباد لا من الطرد بمعنى النفي والابعاد (١) سميت بذلك لطول لبثها وامتداد
أعمارها . الحديث متفق عليه . (٢) تزامت الأقوال في المعنى المراد منه وقد أوردتها
الحافظ في الفتح ونظر في بعضها ونقل البعض الآخر بصيغة التضعيف وصوب الحمل على
الظاهر ومحصول ما ارتضاه أن هذا الابصار إدراك حقيقي انخرقت له فيه العادة كما نقل
عن الامام أحمد وغيره ثم هذا الإدراك يجوز أن يكون برؤية عينيه بحكم خرق العادة أيضا
فكان يرى من غير مقابلة لأن الحق عند أهل السنة أن الرؤية لا يشترط لها عقلا ومواجهة
ولا قرب وإنما تلك أمور عادية يجوز حصول الإدراك مع عدمها عقلا ولذا حكموا برؤيته
تعالى في الدار الآخر خلافا لأهل البدع لوقوفهم مع العادة فلا حاجة إلى التأويل لأنه في
معنى تعطيل لفظ الشارع من غير ضرورة بل الحمل على الظاهر أولى . الحديث متفق عليه
(٣) فيه إشعار بانقسام الكبائر في عظمها إلى كبير وأكبر ولا يلزم من كون هذه المعدودات
أكبرها استوائها في الرتبة فما لا يغفرو هو الإشراك أكبر وأكبر منه نفي الصانع وإنما أثر
الإشراك بالذكر لفشوه في العرب وغلبته على معتقداتهم هذا ولا يحمل تعريف الطرفين
على الحصر لوجود غيرها فقد كان ﷺ يذكر في مقام ما يوحى إليه من الأحكام
(٤) لا يخفى عليك إكبار أمر القتل وتعظيمه في النفوس حيث جعله رديفا
للشرك وإن بآينه في الحكم . وهو أول ما يقضى فيه بين الناس يوم القيامة كما في الخبر
(٥) العقوق ضد البر وقد نهى عنه جل شأنه بعموم أنواعه في وجيز من القول

وَقَوْلُ الزُّورِ (١) أَوْ قَالَ وَشَهَادَةُ الزُّورِ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب الديات : باب ومن أحيائها فكأنما أحيانا الناس جميعا﴾

أَكْتَبُوا لِي مَنْ تَلَفَّظَ بِالْإِسْلَامِ مِنَ النَّاسِ (٣) (قَالَ) فَكَتَبْنَا لَهُ الْفَأْ
وَخَمْسِمِائَةَ رَجُلٍ فَقُلْنَا نَخَافُ وَنَحْنُ الْفُ وَخَمْسِمِائَةَ (٤) فَلَقَدْ رَأَيْنَا أُبْتُلِينَا حَتَّى
إِنَّ الرَّجُلَ لَيُصَلِّي وَحْدَهُ وَهُوَ خَائِفٌ

﴿رواه حذيفة : كتاب الجهاد : باب كتابة الامام الناس﴾

فَقَالَ (فَلَا تَقُلْ لَهَا أَف) وَالنَّهْيُ عَنِ التَّأَقُّفِ يَرْشِدُ إِلَى الْمُنْعِ مِنْ سَائِرِ أَنْوَاعِ الْإِذَاءِ
بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِ . ثُمَّ خَصَّ بَعْضُ ضُرُوبِهِ بِالتَّنْصِيفِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ (وَلَا تَنْهَرُهُمَا) اعْتِنَاءً
بِشَأْنِهِ وَتَأَكِيدًا لِلنَّهْيِ عَنْهُ أَقْصَاءً لِلنَّفُوسِ الشَّرِيرَةِ عَنْ مَلَابَسَتِهِ

(١) الزور كل باطل مائل عن ناحية الحق من الزور بالتحريك أى الميل . فاذا
عبر به فى جانب القول كما هنا تناول الشهادة الكاذبة والكذب والشرك والغناء وغير
ذلك مما لا يعسر على متبع كتب اللغة . وإذا كان فى جانب الشهادة كما فى الرواية
التالية تخصص بها . وقد يعبر به فى جانب الفعل ومنه الحديث الآتى فى المحلى من حرف
الميم المتشعب بما لم يعط كلابس ثوبى زور

(٢) كذا بالشك وقد وقع الجزم بذلك فى رواية أخرى . الحديث أخرجه مسلم
والترمذى والنسائى

(٣) صدر هذا الأمر منه ﷺ عند خروجهم إلى إحدى الغزوات على خلاف
فى تعيينها . وصدوره مبنى على خلاف فى عدد المغازين

(٤) أى أنخاف ونحن بهذا المقدار . وفى رواية لمسلم فقال إنكم لاتدرون لعلمكم
أن تبتلوا . وقد تحقق هذا الابتلاء بعد كما قال الراوى فلقد رأيتنا ابتلينا الخ وذلك
بعد أن قضى ﷺ ووقع ماوقع من الفتن . الحديث أخرجه مسلم والنسائى

أَكْثَرْتُ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ (١)

﴿رواه أنس : كتاب الجمعة : باب السواك يوم الجمعة﴾

اللَّهُ إِذْ خَلَقَهُمْ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ (٢)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الجنائر : باب ما قيل في أولاد المشركين﴾

اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ ضِعْفِي مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَةِ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب الحج : باب المدينة تنفي الخبث﴾

(١) السواك كما قال أئمة اللغة يطلق على الفعل ويطلق على العود المعروف . وعلى الثاني يفتقر التركيب إلى تقدير مضاف . ويذكر ويؤنث والثاني أنكره الجوهري وجمعه سوك ككتب . ويقال ساك فـه سوكا فان قلت استاك لاتفه بالفم . وهو مأخوذ من ساك إذا ذلك . ومعنى الحديث بالغت في تكرير طلبه منكم والترغيب في استعماله لكونه مطهرة للفم مرضاة للرب كما في الخبر . وفي الخبر الآتي لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة فانظره . والله تعالى ولي التوفيق

(٢) يريد أولاد المشركين الذين ماتوا دون سن التكليف . وهذا جواب سؤال عن حكمهم في الدار الآخرة . يقول إن الله جل شأنه أعلم بما كانوا يعملونه لو أرجأ أجلهم فلا تحكموا على ما لهم بحنة نعيم أودار بوار فن علم الله تعالى أنه لو كبر لآمن فهو من أهل الجنة وعليه يخرج حديث سمرة الذي أورده البخاري آخر التعبير في رؤياه ﷺ أولاد المشركين في الجنة . ومن علم تعالى منه أنه لو كبر لكفر فهو من أهل النار وعليه تتخرج قصة قتيل الخضر عليه السلام المشار إليه بقوله تعالى (وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) هذا ووراء ذلك أقوال تنظر في الأسفار الطوال . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٣) يريد البركة الدنيوية إذ هو يحمل يفسره الخبر الآتي غير بعيد اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا فلا يقال إن مقتضى إطلاق البركة أن يكون أجر الصلاة بالمدينة ضِعْفِي ثواب الصلاة بمكة وهو على عمومها لكن خصت الصلاة ونحوها بدليل خارجي . الحديث متفق عليه

اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَائِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا
وَعَنْ يَسَارِي نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا (١)
وَأَجْعَلْ لِي نُورًا (٢)

(رواه ابن عباس : كتاب الدعاء : باب الدعاء إذا انتبه من النوم)

اللَّهُمَّ أَحِبَّهُمَا فَإِنِّي أَحِبُّهُمَا (٣)

(رواه أئمة بن زيد : كتاب المناقب : باب ذكر أسامة)

اللَّهُمَّ أَرْحَمِ الْمَخْلُوقِينَ (٤) قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ أَرْحَمِ

(١) ذلك النور مستعار للهداية المشرقة عليه من مطالع الفيض الالهي . ومعنى
طلب النور للقلب والأعضاء أن تتحلى الصورة الباطنية بضياء العرفان والظاهرية
بحلية طاعة ولي الاحسان . سأل ذلك ﷺ مع حصوله له لا محالة لينداد في تقلباته
وتصرفاته نورا على نور . وطلب تعميم ذلك الضياء في أقطاره كلها ليكون محاطا به
إحاطة شمول ليدفع به ظلمات الملمات من سائر الجهات

(٢) فذلكم لذلك وإجمال . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه
(٣) مرجع ضمير التثنية الحسن بن علي وأسامة رضي الله عنهما . والمراد بحب
الله تعالى أثره من إرادة الخير والامداد بالعبادة والتوفيق لما فيه الرضوان .
ولا ريب أن من أصبح عليه جل شأنه هذه النعم فقد سلك به جادة السعادة وأحبه
أهل السماء ووضع له القبول في الأرض . الحديث أخرجه النسائي

(٤) أى المخلوقين رؤوسهم عند الاحلال من الاحرام . والحلق نسك لاستباحة
محظور وطاعة تعبد سبحانه بها عباده . وفي قصر الدعاء بالرحمة عليهم وتأخير إجابة
طالب المقصرين وتقديم الحلق على التقصير في قوله تبارك وتعالى (مخلوقين رؤوسهم
ومقصرين) تفضيل للحلق على التقصير وإن العدول عنه إليه تقصير عن إتيان ما هو
الأفضل . والله تعالى ولي التوفيق . الحديث متفق عليه

الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ

﴿رواه ابن عمر : كتاب الحج : باب الحلق والتقشير﴾

اللَّهُمَّ ارْزُقْ آلَ مُحَمَّدٍ قُوَّةً (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب كيف كان عيش النبي الخ﴾

اللَّهُمَّ اسْقِنَا . اللَّهُمَّ اسْقِنَا . اللَّهُمَّ اسْقِنَا . (٢) (قَالَ) وَلَا وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي

السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ وَلَا قَزَعَةٍ وَلَا شَيْئًا وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ مِنْ بَيْتٍ وَلَا دَارٍ (٣)

(١) في رواية عند مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا واعتمده الحافظ في الفتح معللا بأن اللفظ الأول صادق بأن يكون دعاء بطلب القوت في ذلك اليوم أودأما بخلاف اللفظ الثاني فانه يعين ثانی الاحتمالين فينبغي أن يحمل الأول عليه . هذا وفي الحديث دلالة على فضل الكفاف والزهد فيما فوقه ابتغاء السلامة من آفات الفقر والغنى ورغبة في توفير نعيم الآخرة . ولذا طلبه ﷺ لخاصته تفاديا من إرهاق الفاقة . ومن غوائل الغنى كالأشر والبطر والبغى والطغيان (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض . إن الانسان ليظغى أن رآه استغنى) وقصة قارون في مقدمة العبر . وفي المشاهدات زيادة عبرة لمن اعتبر . والله تعالى ولى التوفيق

(٢) ثلث الدعاء لأنه كان ﷺ إذا دعا دعا ثلاثا . وكان ذلك الاستسقاء حين دخل عليه رجل يوم الجمعة وهو يخطب فقال يا رسول الله هلكت المواشى وانقطعت السبل فادع الله أن يغيثنا فرفع يديه ودعا المغيث المجيب

(٣) القزعة القطعة من السحاب . وسالع جبل بالمدينة . يريد أنه آن الاستسقاء لم ير أحد في جو السماء ما يبشر بالأمطار وليس بيننا وبين سلع ما يحجب الأبصار . فبينما نحن كذلك إذ السحابة طلعت من خلفه مثل الترس في الاستدارة لافي المقدار فتوسطت السماء وألقت ما فيها من ماء يذهب بذلك الأوار فكان ذلك غيثا ورحمة من صاحب الاقتدار (وهو الذى يزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد)

قَالَ فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ مِثْلُ الثُّرَيْسِ فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ ثُمَّ
 أَمْطَرَتْ قَالَ وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ سِتًّا ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ
 الْمُقْبِلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَاسْتَقْبَلَهُ قَائِمًا فَقَالَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ هَلَكْتَ الْأَمْوَالُ وَأَنْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ يُمْسِكْهَا قَالَ فَرَفَعَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا اللَّهُمَّ عَلَى الْآكَامِ
 وَالْجِبَالِ وَالظَّرَابِ وَالْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ (١) قَالَ فَانْقَطَعَتْ وَخَرَجْنَا
 نَمْشِي فِي الشَّمْسِ

﴿ رواه أنس : كتاب أبواب الاستسقاء . باب الاستسقاء في المسجد ﴾
 اللَّهُمَّ اغْنِ عَلَيْهِمْ بِسَبْعِ كَسْبَعِ يُوسُفَ (٢) (قَالَ) فَأَخَذْتَهُمْ سَنَةً أَكَلُوا فِيهَا
 الْعُظَامَ وَالْمَيْتَةَ مِنَ الْجُحْرِ (٣) حَتَّى جَعَلَ أَحَدُهُمْ يَرَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ كَهَيْئَةِ

(١) هذه المسميات بيان للمراد من قوله حوالينا . والآكام جمع أكمة وهي
 مادون الجبل وأعلى من الرابية . والظراب جمع ظرب ككتف وهي الروابي الصغار
 والأودية جمع وادى وهو مفرج ما بين الجبال أو التلال أو الآكام . وفيه إرشاد
 إلى أن من أنعم الله جل شأنه عليه بنعمة لا يسخطها لعارض يعرض فيها بل يسأل
 المجيب سبحانه رفع ذلك العارض وإبقاء تلك النعمة تأسيساً به ﷺ . وهذا الحديث
 أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٢) مرجع الضمير كفار قريش . وذلك لما استعصوا عليه عليه الصلاة والسلام
 وأبطلوا بالاسلام . والمراد بالسبع سبع من السنين في الشدة كسنى يوسف عليه
 السلام وفيه إلماع إلى قوله تعالى (ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد) الآية

(٣) السنة لها معان كثيرة والمعنى منها هنا القحط . والجهد المشقة أى مشقة الفقر

الدُّخَانِ مِنَ الْجُوعِ قَالُوا رَبَّنَا أُكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ كُشِفْنَا عَنْهُمْ عَادُوا فَدَعَا رَبُّهُ فَاكْشَفَ عَنْهُمْ فَعَادُوا فَانْتَقَمَ اللَّهُ مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ (١) فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ (٢)

﴿رواه ابن مسعود . كتاب التفسير : باب ربنا اكشف عنا العذاب﴾
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِكَ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ذَنْبَهُ (٣) وَأَدْخِلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَدْخَلًا كَرِيمًا (٤)
 ﴿رواه أبو موسى : كتاب المغازي . باب غزوة أوطاس﴾

الذي ألم بهم

- (١) انتقام الله عز سلطانه منهم كان بالأسروالقتل فقتل منهم يومئذ بأیدی المؤمنین من قتل وأسر من أسر
- (٢) أى فانتظر يوم تأتى السماء بجذب ومجاعة يتسبب عنهما رؤية ذلك . وذلك لأن الجائع جدا يرى بينه وبين السماء كهيئة الدخان وهى ظلمة تعرض للبصر بما يغشاها من الضعف فيتوهم ذلك دخانا وليس به . وحمل الدخان فى الآية على ذلك قول ابن مسعود ومن وافقه . ومذهب على وابن عباس وطائفة أنه دخان يأتى من السماء قبل يوم القيامة فيكون من الآيات المنتظرة . الحديث متفق عليه
- (٣) عبد الله هو المكنى بأبى موسى الأشعرى راوى الخبر . ومستمطر المغفرة من المحيب سبحانه بواسطة صاحب النبوة ومجابه الدعوة ﷺ
- (٤) المدخل بالضم كما عليه الجمهور فى قوله تعالى (وندخلكم مدخلا كريما) وهو اسم مكان أو مصدر ميمى أى مكانا أو إدخلا كريما أى حسنا شريفا . ويجوز الفتح ويكون بمعنى ما تقدم أيضا وكلا الوجهين فى تفصيل ليس هذا موضعه . والأرجح حمله على المكان لو صفه بالكرم وقد جاء وصفه به فى قوله سبحانه (ومقام كريم) والمدعوله من أعيان الصحابة وأجلائهم ومن أكثرهم رواية وضبطا وله مرويات كثيرة تنبئك عنها الصحاح وغيرها . الحديث متفق عليه

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ بْنِ عَامِرٍ (١) اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَوْقَ كَثِيرٍ مِنْ
خَلْقِكَ مِنَ النَّاسِ (٢)

﴿رواه أبو موسى . كتاب المغازي : باب غزوة أوطاس﴾

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ (٣) ﴿رواه زيد بن أرقم : كتاب

التفسير : باب هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله الآية﴾

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَلِلْمُقَصِّرِينَ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا

وَلِلْمُقَصِّرِينَ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَلِلْمُقَصِّرِينَ قَالَ وَلِلْمُقَصِّرِينَ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب الحلق والتقصير﴾

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ

(١) عبيد هو عم أبي موسى على المشهور . كان أمره صلى الله عليه وسلم على جيش غزوة أوطاس فرمى بسهم قاتل فأقرأ النبي صلى الله عليه وسلم السلام على لسان ابن أخيه وسأله الاستغفار ومكث يسيراً ثم مات فرجع أبو موسى إليه صلى الله عليه وسلم وأخبره بخبره فدعا بماء فتوضأ ثم رفع يديه وقال اللهم اغفر الخ

(٢) من الناس بيان لمتلوه لأن الخلق أعم . والدعاء له بأن يكون فوق كثير في المرتبة والدرجة كثير الفائدة كبير العائدة مبشر بحسن الحال والمآل . الحديث متفق عليه .

(٣) زاد مسلم وأبناء أبناء الأنصار . وقد شك في هذه الزيادة ابن الفضل أحد رجال سند الحديث ولكنها ثابتة من غير شك عند مسلم . وأخرجه في الفضائل

(٤) يرشد إلى أرجحية الحاق لأنه يشير إلى التجرد . ولأنه أبلغ في العبادة . وأبين للخضوع . وأدل على صدق النية . وأبعد من الزينة . وقد تقدم لك كلام في هذا المقام على حديث اللهم ارحم المحلقين الخ فارجع إليه . والحديث متفق عليه

أُغْفِرْ لِي هَزْلِي وَجِدِّي وَخَطَايَ وَعَمْدِي وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي (١)

﴿رواه أبو موسى : كتاب الدعوات : باب قول النبي اللهم اغفر لي الخ﴾

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَأَرْحَمْنِي وَالْحَقْنِي بِالرَّفِيقِ (٢)

﴿رواه عائشة : كتاب المغازي : باب مرض النبي ﷺ﴾

اللَّهُمَّ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ فَأَغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب الجهاد : باب التحريض على القتال﴾

(١) استغفر ﷺ من ذلك كله مع أنه الطاهر المعصوم لأنه كان دائماً في الترقى فإذا ارتقى إلى درجة استغفر مما قبلها . أو امثالاً لأمره جل شأنه في آخر أمره ﷺ (واستغفره إنه كان تواباً) وإلا فالأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أعرف بربههم وهم أشد خوفاً له تعالى ممن دونهم . وخوفهم خوف إكبار واجلال فهم (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) . الحديث متفق عليه

(٢) صدر ذلك منه ﷺ في مرضه الذي قضى فيه . والرفيق الصاحب مشتق من الرفق وهو لين الجانب واللفظ في المعاشرة والرفق في الأقوال والأفعال . وهو اسم جاء على فعيل يقع على الواحد والأكثر . والمراد به جماعة الأنبياء صلوات الله عليهم الذين علت درجاتهم وبعدت منزلتهم . ومن عطف عليهم من الصديقين وأهل الشهادة والصلاح فهم الرفيق المشار إليه في قوله تعالى : (أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً) ولعل اللاحق باعتبار ما لهم من السبق وإلا فمكانته أعلى ومنزلته أسمى . وهذا آخر ما تكلم به ﷺ في آخر أيام الأولى وأول أيام الآخرة . الحديث متفق عليه

(٣) العيش الحياة وسببه أنه ﷺ خرج إلى الخندق فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون في غداة باردة فلما رأى ما بهم من النصب والجوع قال ذلك أي إن العيش الصافي منكدورة العناء . الخالد الذي لا تنقض عليه يد الفناء هو عيش تلك الدار الآخرة لا عيش هذه الدار المشوب بالأكدار ومع ذلك فهو ماحل . وظل زائل

اللَّهُمَّ إِنِّي أBRَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ (١) مَرَّتَيْنِ

﴿رواه ابن عمر : كتاب المغازي : باب بعث خالد لبني جذيمة﴾

اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ (٢)

﴿رواه البراء : كتاب المناقب : باب مناقب الحسن والحسين﴾

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ (٣) وَالْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ (٤) وَمِنْ

فيه تسلية لمن ناوأته الدنيا وناصبته العداوة وأذاقته مرارة نزالها ونضالها . وورمته بنبالها . وتنبيه لقوم خالط قلوبهم حبها فسالموها وأخلدوا إلى نعمها وركنوا إلى نعيمها وغرم زخرفها ورواؤها وعميت عليهم أنباؤها . ولم يعلموا أنه قد امتزج داؤها بدوائها . ومرجوها بمخوفها . والمتبع يرى مألوفها مستتبعا لمألوفها فالخازم من قصد القصد وسلك في طلبها السبيل الأسد . فأجل في الطلب وعلم أنها متاع قليل (يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هي دار القرار) . الحديث متفق عليه (١) كان بعثه ﷺ إلى قبيلة بني حذيفة فدعاهم إلى الاسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فجعلوا يقولون صبأ ناصباًنا فجعل يقتل منهم ويأسر فذكر ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام فقال الحديث . أنكر عليه لأنه ترك التثبت في أمرهم ولم يتدحى يقف على المراد من قولهم . وكان مرادهم منه الاسلام . يرشد إليه أن قریشا كانوا يقولون اسكل من أسلم صبأ ولكننه حمله على ظاهره لأن الصبء الخروج من دين إلى دين ولم يكتف به حتى يصرحوا بلفظ الاسلام . وفهم أن ذلك وقع منهم على سبيل الأنفة ولم ينقادوا إلى دخولهم في دين الله عز وجل ففعل ما فعل والله تعالى ولي التوفيق

(٢) الدعاء للحسن بن علي رضي الله عنهما ولا ريب أنه شامل لخير الدارين لأنه من أحبه الله سبحانه بالمعنى اللائق به جل شأنه قاده إلى طريق الخير وسلك به سبيل السعادة في المعاش والمعاد . الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

(٣) الكسل التشاقل عن الشيء مع القدرة عليه والداعية إليه . والهرم أقصى الكبر

(٤) المأثم والمغرم مصدران وضعاً موضع الاسم . والمراد بهما الأمر الذي يأثم

به المرء ويغرم

فِتْنَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ (١) وَمِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ (٢) وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ
الْغِنَى (٣) وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْفَقْرِ (٤) وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ (٥)
اللَّهُمَّ اغْسِلْ عَنِّي خَطَايَايَ بِمَاءِ الثَّلَاجِ وَالْبَرَدِ (٦) وَتَقَّ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا
تَقِيَتِ الثُّوبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ (٧) وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ
بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ (٨)

﴿روته عائشة : كتاب الدعوات : باب التعوذ من المأثم والمغرم﴾

(١) الفتنة الاختبار . وفتنة القبر السؤال مع الحيرة فهي كالمقدمة لعذابه وعلامة عليه
(٢) فتنة النار هي سؤال الخزنة على سبيل التوبيخ وإليه الإشارة بقوله تعالى
(كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير)
(٣) ذلك كالبطر والبغي على النفس والغير وغير ذلك مما يذهب بالنعمة ويحيلها إلى نقمة
(٤) فتنته عدم الاكتراث بوجوه الكسب وعدم مصابرة النفس على شظف
العيش والسخط على التقدير وغير ذلك مما لا يخفى على بصير
(٥) المسيح يطلق على ابن مريم عليه السلام وعلى الدجال ولذا قيده به . وفي سبب
تسميتهما بذلك أقوال كثيرة موضعها أسفار التفسير وشروح الحديث . وأوصلها
المجد الشيرازي في سبب تسمية الأول بذلك إلى خمسين قولاً في شرح المشارق كما نبه
عليه في قاموسه

(٦) البرد حب الغمام . وخصه واملوه لأنهما ما آلم تسميهما الأيدي ولم يمتنهما
الاستعمال . المعنى طهرني بمغفرتك التي هي في تمحيص الذنوب بمثابة ماء الثلج والبرد
في إمطة الأرجاس وإزالة الأحداث

(٧) هذا الطلب تأكيد لسابقه ومجاز عن إزالة الآثام ومحو أثرها . وآثر الأبيض
بالذكر لأن الأثر يكون فيه أظهر من غيره

(٨) يريد بذلك المبالغة في إقصاء المقترفات عنه بحيث لا يكون إليها اقتراب منه

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ (١)
 وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ (٢) اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَائِثِمِ وَالْمَغْرَمِ
 (قَالَتْ) فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِيزُ مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا
 غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ

﴿روته عائشة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب الدعاء قبل السلام﴾

اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ (٣) قَالَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أَنْتُمْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ﴾

بالكلية . إنما سأل العصمة من ذلك مع أنها وصف الأنبياء صلوات الله تعالى
 وسلامه عليهم . واجبة لهم كما سألها إبراهيم عليه السلام من قبل فيما حكاه عنه التنزيل
 حيث قال (واجبني وبنى أن نعبد الأصنام) مع العلم بأن الله تعالى يعصمه من عبادتها
 إظهارا لفاقة العبودية إلى الله جل شأنه في كل الشؤون حتى فيما هم فيه آمنون . فأولى
 بذلك المؤمنون . فليهدوا بهديهم ليكونوا على آثارهم مقتدين . الحديث أخرجه
 مسلم والنسائي وابن ماجه

(١) هذه الفتنة وإن كانت من متاولات فتنة المحيا لكن خصها بالذكر لكثرة
 شرها وتطايير شررها . أو لكونها تقع في زمن أناس مخصوصين وهم الذين يعاصرونه .
 وفتنة المحيا عامة لكل فرد فتغايرا بهذا الاعتبار

(٢) فتنة المحيا هي ما يعرض للإنسان في أوقاته حياته من الابتلاء والاختبار
 بنوعى المنافع والمضار كما قال جل شأنه (ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون)
 الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٣) الخطاب للأئصار . وقد أكد لهم هذا الاخبار كما في الخبر بالتكرار .
 وكيف لا يحبهم وقد جعل حبهم في قلوب أمته آية كمال الإيمان . وبغضهم علامة

اللَّهُمَّ أَنْشِدْكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ (١) اللَّهُمَّ إِنَّ شِدَّتْ لَمْ تَعْبُدْ بَعْدَ الْيَوْمِ (٢) قَالَ
فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ فَقَالَ حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَدْ أَحْبَبْتَ عَلَى رَبِّكَ وَهُوَ فِي
الدَّرْعِ نَفَرَجَ (٣) وَهُوَ يَقُولُ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدَّبْرَ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ
وَالسَّاعَةُ أَدهَى وَأَمْرٌ (٤)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الجهاد : باب ما قيل في درع النبي الخ﴾

اللَّهُمَّ أَهْدِ دُوسًا وَأَثِّتْ بِهِمْ (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب الدعاء للشركين بالهدى ليتألفهم﴾

النفاق . ومدحهم في غير ما حديث وأثنى عليهم الجليل في التنزيل . (فأولئك هم
المنافقون) الحديث متفق عليه

(١) أى أسالك بهما . يشير الى عهده تعالى ووعدده بالنصر لرسله في قوله جل
شأنه (ولقد سبقك كلمة العبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون)
(٢) أى إن شئت إبادة أهل الايمان وأردت نصر حزب الشيطان عليهم لم يوجد
من يوحدك ويعبدك بعد اليوم . وكان ذلك يوم بدر . وهذا تسليم لأمره تعالى
وتفويض لقضائه فيما يشاء أن يفعله . وإنما قال ذلك لأنه علم أنه خاتم الأنبياء
صلوات الله تعالى عليهم فلو هلك ومن معه لم يرسل أحد يدعو إلى الايمان فانقطع
طريق الارشاد وأطفئ مصباح الهداية ولكن أبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون
(٣) أى خرج من قبة كالحخيمة من بيوت العرب كان فيها ﷺ

(٤) أى سيفرق شملهم ويولون الأدبار . وليس ذلك تمام عقوبتهم بل الساعة
موعد عذابهم الأليم وما يحق بهم في الدنيا فن طلائعه ومقدماته . والساعة أعظم
داهية وأشد مرارة . الحديث أخرجه النسائي

(٥) صدر ذلك منه ﷺ حين قيل يا رسول الله إن دوسا قبيلة أبي هريرة عصت
وأبت فادع الله عليها فدعا لها كرما منه وتأليفها لقلوبهم ورجاء إيمانهم . وقد تحقق

اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا . قَالُوا وَفِي نَجْدِنَا . قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا . قَالُوا وَفِي نَجْدِنَا . قَالَ هُنَالِكَ الزَّلَازِلُ وَالْفِتَنُ وَبِهَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ (١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب أبواب الاستسقاء : باب ما قيل في الزلازل والآيات﴾

اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَكِّيَّالِهِمْ وَصَاعِهِمْ وَمُدَّهِمْ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب الكفارات : باب صاع المدينة﴾

ذلك الرجاء فقد قيل إن حبيب بن عمرو الدوسي كان حاكماً على دوس وكان يقول إني لأعلم أن للخلق خالقاً ولكن لا أدري من هو فلما سمع النبي ﷺ خرج إليه ومعه خلق كثير فأسلم وأسلموا وكانت خاتمة أمرهم السعادة (لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) . والله تعالى ولي التوفيق

(١) النجد ما ارتفع من الأرض بخلاف الغور : ونجد الحجاز معروف . والزلازل قد يراد بها الحقيقة كما يعطيه الظاهر فتكون من آيات التخويف . وقد يراد بها وقائع الحروب التي تثيرها الفتن لكثرة الاضطراب فيها وقد ظهرت طلائعها وكثرت وقائعها والله تعالى بالمستقبل عليم . والقرن له غير معنى والمعنى به هنا الأمة ومنه قوله سبحانه (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثاً ورثياً) وإنما أعرض عن الدعاء مع وجود الداعي والالحاح عليه عليه الصلاة والسلام لأنه علم ما ينطق عن الهوى أن القدر سبق بوقوع الزلازل فيها والفتن وظهور حزب الشيطان بها وأمثه . والآدب أن لا يدعو بما يخالف القدر مع كشف العاقبة . والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل

(٢) يريد أهل المدينة . والمكيال ما به يكال فهو أعم مما يتلوه . والصاع معيار عليه تدور أحكام الأمة . وهو أربعة أمداد . وفي المد خلاف بين الأئمة ليس هذا موضعه . والمراد البركة في المسكيل . وقد أجيبت الدعوة ووهب لمكيالهم بركة محسوسة عند من كان بها من الثاويين . الحديث متفق عليه

اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحُبِّنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ . اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَاوِي مَدَنَّا
وَصَحَّحَهَا لَنَا (١) وَانْقُلْ حَمَاهَا إِلَى الْجُحْفَةِ (٢)

(روته عائشة : كتاب الحج : باب كراهة النبي أن تعرى المدينة)
اللَّهُمَّ سَبْعًا كَسَبَعَ يُوسُفَ (٣) قَالَ فَأَخَذْتَهُمْ سَنَةً حَصَتْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى
أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ وَالْجِيفَ (٤) وَيَنْظُرُ أَحَدُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى الدُّخَانَ مِنْ
الْجُوعِ فَاتَاهُ أَبُو سَفْيَانَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ تَأْمُرُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَبِصَلَةِ الرَّحِمِ وَإِنَّ
قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فَادْعُ اللَّهَ لَهُمْ (٥) قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ
بِدُخَانٍ مُبِينٍ (٦) إِلَى قَوْلِهِ عَائِدُونَ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى . فَالْبَطْشَةُ

- (١) أى سلمها لنا من الأعراض والأمراض
(٢) الجحفة ميقات أهل الشام . وخصها لأنها كانت إذ ذاك دار شرك ليشغل أهلها بها عن معونة أهل الكفران والطغيان فكانت أكثر البلاد حمى فلم يشرب أحد من مائها إلا حمى . الحديث متفق عليه
(٣) أى سلط على كفر قريش سبعا شدادا كسبع يوسف عليه السلام . وذلك لما رأى ما بهم من الأدبار
(٤) تقدم لك القول على السنة والدخان فى خبر اللهم أعنى عليهم بسبع كسبع يوسف . وحصت بمعنى استأصلت . والجيف واحدها جيفة وهى جثة الميت إذا أراح فهى أخس وأخص من مطلق الميتة لأنها مالم تذك
(٥) لم يقع فى هذا السياق التصريح بأنه دعا لهم نعم وقع ذلك فى الخبر المشار إليه
(٦) يغشى الناس هذا عذاب أليم ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون أنى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون إنا كاشفو العذاب قليلا إنكم عائدون يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون

يَوْمُ بَدْرٍ (١) وَقَدْ مَضَتْ الدُّخَانُ وَالْبَطْشَةُ وَاللِّزَامُ وَآيَةُ الرُّومِ

﴿ رواه ابن مسعود : كتاب أبواب الاستسقاء : باب دعاء النبي بالسنين ﴾

اللَّهُمَّ عَلَيْهِ الْحِكْمَةُ (٢) وَفِي رِوَايَةٍ اللَّهُمَّ عَلَيهِ الْكِتَابُ (٣)

﴿ رواه ابن عباس : كتاب المناقب : باب مناقب ابن عباس ﴾

اللَّهُمَّ فَإِنَّمَا مُؤْمِنٌ سَبَّحْتَهُ فَاجْعَلْ ذَلِكَ لَهُ قُرْبَةً إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٤)

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب الدعوات : باب قول النبي من آذنته الخ ﴾

(١) هذا وما يتلوه مدرج من كلام الراوى . والبطش الأخذ الشديد والمراد به القتل يوم بدر . وباللزام الأسر فيه . ولعل إطلاقه على ذلك لأنه لوزم فيه بين الأسرى لزاما . وآية الروم يريد بها ما دلت عليه الآية الأولى من السورة . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذى

(٢) الدعاء لراوى الخبر . وهذا طلب شامل لخير كثير (ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا) وقد تزاومت الأقوال فى معناها وأسلفت لك المختار منها أول الكتاب . ويدانيه ماروى عن الخبر وخلق كثير من أنها الفقه فى القرآن

(٣) المراد بتعليم الكتاب تعليم مبانيه باعتبار دلالتها على معانيه فهو يتضمن معنى الحكمة . وقد تحققت إجابته صلى الله عليه وسلم فقد كان بحر العلم وخبير الأمة ورئيس المفسرين وترجمان القرآن . والله تعالى واهب النعماء واسع العطاء ولى التوفيق

(٤) أى لأن وقوع ذلك الشتم للجاني وقع منه ﷺ موقع الشفاق وتعليم أمته الرهبة والخوف من تعدى حدود الله جل شأنه لامن باب السب الواقع رغبة إليه سبحانه وطلبا للإجابة . ويحتمل أن يكون ذلك السب غير مقصود ولا منوى بل هو على عادة العرب فى كلامهم عند العتاب كقولهم تربت يمينه فأشفق ﷺ من موافقة أمثالها القدر فعاهد ربه سبحانه أن يجعل ذلك القول زلفة إليه (يوم يقوم الناس لرب العالمين) . الحديث متفق عليه

اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ (١)

﴿ رواه ابن عباس : كتاب الوضوء : باب وضع الماء عند الخلاء ﴾

اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ سَرِيعَ الْحِسَابِ اللَّهُمَّ أَهْزِمِ الْأَحْزَابَ اللَّهُمَّ أَهْزِمْهُمْ

وَزَلْزِلْهُمْ (٢)

﴿ رواه عبد الله بن أبي أوفى : كتاب الجهاد : باب الدعاء على المشركين ﴾

اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ . فَأَغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ (٣)

﴿ رواه أنس : كتاب الصلاة : باب هل ينبش قبور مشركي الجاهلية ﴾

التَّسْوِهَا (٤) فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي تَاسِعَةِ

(١) مرجع الضمير راوى الحديث . وسببه كما روى عنه أنه قال إن النبي ﷺ دخل الخلاء فوضعت له وضوءاً قال من وضع هذا فأخبر فقال الخبر . وفيه من المناسبة بين السبب ومسببه ما ليس بالخفى . وذلك لأن وضع الطهور في ذلك المكان فيه إغاثة على الدين فناسب أن يدعوله بالتفقه فيه ليطلع به على الفقه وأسراره وكذا كان . والله تعالى ولى الاحسان . الحديث متفق عليه

(٢) الزلزلة في الأصل الحركة الهائلة . والازعاج الشديد وهى هنا كناية عن الارهاب والتحذير أى اجعل أمرهم مضطرباً فلا يثبت لهم جأش ولا ينتصر لهم جيش . الحديث أخرجه مسلم والترمذى وابن ماجه

(٣) تقدم الكلام عليه عند قوله اللهم إن العيش عيش الآخرة الخ فألفت نظرك إليه وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائى وأبو داود وابن ماجه

(٤) الضمير مبهم يفسره قوله ليلة القدر . كقوله تعالى (فسواهن سبع سموات) ويشكل على عموم طلب التماسها في العشر الاواخر من رمضان اختلاف المطالع وربما يقال إنها لكل قوم ليلتهم وإن اختلفت دخولا وخروجاً بالنسبة إلى آفاقهم كسائر لياليهم فتدخل الليلة مطلقاً في إقليم من الأقاليم بعد غروب الشمس وتدخل

تَبَقَى (١) فِي سَابِعَةٍ تَبَقَى فِي خَامِسَةٍ تَبَقَى

﴿رواه ابن عباس : كتاب صلاة التراويح : باب تحرى ليلة القمر﴾

الْحَقُّوْا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأَوَّلَى رَجُلٍ ذَكَرَ (٢)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الفرائض : باب ميراث الولد من أمه وأبيه﴾

الْقُوْهَا . وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوْهُ وَكُلُّوا سَمَنَكُمْ (٣)

﴿رواه ميمونة : كتاب الوضوء : باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء﴾

بعد زمن مقدر في إقليم آخر فكان ليلة سائر يسير إلى جهة فيصل إلى كل منزل في وقت . ومثل ليلة القدر ساعة الاجابة يوم الجمعة وأوقات نزول الملائكة عقب الصلوات وغير ذلك مما ورد به الخبر . وهذا قصارى ما قيل في حل الاشكال والله تعالى بحقيقة الحال عليم

(١) التاسعة هي ليلة إحدى وعشرين أو اثنين وعشرين على احتمال نقص الشهر وكاله . والسابعة هي ليلة ثلاث أو أربع وعشرين والخامسة ليلة خمس أو ست وعشرين على التوجيه السالف . وهذا جرى على طريقة العرب في التاريخ إذا جاوزوا نصف الشهر فانما يؤخرون بالباقي لا بالماضي منه . هذا والحديث يعضد القول بأنها في رمضان وأنها في أواخره . وأخرجه أحمد وأبوداود

(٢) أولى أفعل تفضيل من الولي بمعنى القرب . ووصف الرجل بالذكورة للتأكيد رفعا لتوهم أن المراد به خصوص البالغ ففيه تنبيه على أن الرجولية ليست هي المعبرة بل مطلق الذكورة . وعلى سبب الاستحقاق بالعصوبة . المعنى الحقوا ما قدره تعالى في كتابه من الأنصاء بأهلها فمافضل بعد إعطاء ذوى الفروض فروضهم فهو لأقرب رجل من العصبة . الحديث أخرجه مسلم وأبوداود والترمذى والنسائى (٣) ههنا الحديث جواب سؤال عن حكم فأرة وقعت في سمن جامد

فماتت فيه والحكم بطريق القياس يتناول كل جامد . والحديث أخرجه أبوداود والترمذى والنسائى

أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ (١)

﴿رواه أبو سعيد بن المولى : كتاب التفسير : باب ما جاء في فاتحة الكتاب﴾

الَّذِي أَمَّا عَلَى الرَّجُلَيْنِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ يَمْشِيَهُ عَلَى وَجْهِهِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب التفسير : باب الذين يحشرون على وجوههم﴾

أَمَّا إِنَّكَ لَوْ أُعْطِيتَ أَخَوَاكَ كَانَ أَكْبَرَ لَأَجْرِكَ (٣)

﴿رواه ميمونة بنت الحارث : كتاب الهبة : باب هبة المرأة لغير زوجها﴾

(١) مرجع الضمير الرسول ﷺ . ووحده لأنه المباشر للدعوة ولأن إجابته إجابة للرسل جل شأنه . وسببه كما عن راويه أنه قال كنت أصلي في المسجد فدعاني ﷺ فلم أجبه فقلت يا رسول الله إني كنت أصلي فقال الحديث ومعنى كلام الكتاب أجيبوا داعي الله بحسن الطاعة إذا دعاكم لما يورثكم الحياة الدائمة في دار الخلود من العقائد والعلوم الدينية وغيرهما مما هو مناط الحياة الأبدية . الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه

(٢) هذا الحديث وقع جوابا عن سؤال رجل قال يا رسول الله أيحشر الكافر على وجهه يوم القيامة — أى كما هو ظاهر الآية في الترجمة — ومفاده المشى على الوجه حقيقة . وهذا يحتمل أن يكون بمس الوجه وسائر ما في جهته من الصدر ونحوه الأرض : ووراء ذلك أقوال لأهل التأويل في الآية يبعدها منطوق الحديث . الحكمة في ذلك عقابه في عقباه على تركه السجود في هذه النشأة إظهارا لهوانه (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر ياليتني كنت ترابا) والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل . الحديث متفق عليه

(٣) الخطاب للراوية وذلك حين أخبرته بعقوبته وليدتها . أى لو أعطيتها أخوالك كان ذلك الاعطاء أجزل لأجرك من أجر عتقها لافتقارهم إلى من يقوم بشؤونهم

أَمَّا إِنَّهَا سَتَهَبُ اللَّيْلَةَ رِيحٌ شَدِيدَةٌ فَلَا يَقُومَنَّ أَحَدٌ^(١) وَمَنْ كَانَ مَعَهُ بَعِيرٌ
فَلْيَعْقِلْهُ (قَالَ) فَعَقَلْنَاهَا وَهَبَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ فَقَامَ رَجُلٌ فَالْقَتَهُ بِجَبَلٍ طَيٍّ .
وَأَهْدَى مَلِكُ أَيْلَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغْلَةً بَيْضَاءَ^(٢) وَكِسَاءَهُ بَرْدًا^(٣)
وَكَتَبَ لَهُ بِيحْرَهُمْ^(٤) فَلَمَّا أَتَى وَادِيَ الْقُرَى قَالَ لِلرَّأَةِ كَمْ جَاءَتْ حَدِيقَتُكَ^(٥)
قَالَتْ عَشْرَةٌ أَوْسُقٍ خَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ^(٦) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي مُتَعَجِّلٌ إِلَى الْمَدِينَةِ فَمَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَعَجَّلَ مَعِيَ فَلْيَتَعَجَّلْ

ويتكفل بمصالحهم وفيه إيقاظ لأنفس المتصدقين إلى إيثار الأقربين بالاعطاء لأن
في برهم أجرين أجر الصدقة وأجر صلة القرابة كما في الخبر . وأضافهم في الدرجة
الثانية التي تلي الوالدين في الاحسان كما في قوله تعالى (واعبدوا الله ولا تشركوا به
شيئا وبالوالدين إحسانا وبذي القربى) الآية . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(١) صدر ذلك منه ﷺ لما أتى تبوك - أرض بين المدينة والشام ليغزوها

(٢) أيلة بلدة بين الشام ومصر

(٣) الضمير المرفوع في كسائه عائد على صاحب المقام الأرفع صلى الله عليه وآله وسلم

(٤) أى أمر بالكتابة . والمراد ببحرهم بلدتهم وإطلاقه عليها تجوز لعلاقة
المجاورة لأنهم كانوا بساحل البحر . المعنى أنه أمره عليهم بما التزمه من الجزية

(٥) وادى القرى مدينة قديمة بين الشام والمدينة . والمرأة المشار إليها صاحبة
الحديقة كان صلى الله عليه وسلم مر عليها حال ذهابه إلى تبوك وقال لها أحصى ما يخرج
منها كيلا ليأخذ ما عليه من الزكاة

(٦) الأوسق جمع وسق وهو ستون صاعا . والصاع تقدم لك تعريفه في أحاديث
الدعاء والحرص هنا التقدير وكان ﷺ قدرها بهذا القدر

فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ هَذِهِ طَابَةُ^(١) فَلَمَّا رَأَى أَحَدًا قَالَ هَذَا جَبِيلٌ يَحْبُنَا
وَنَحْبُهُ^(٢) (٢) أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ دُورٍ الْأَنْصَارِ قَالُوا بَلَى قَالَ دُورُ بَنِي النَّجَّارِ . ثُمَّ
دُورُ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ . ثُمَّ دُورُ بَنِي سَاعِدَةَ أَوْ دُورُ بَنِي الْحَرِثِ بْنِ الْحَزْرَجِ .
وَفِي كُلِّ دُورٍ الْأَنْصَارِ . يَعْنِي خَيْرًا

﴿رواه أبو حميد الساعدي : كتاب الزكاة : باب خرص الثمر﴾

أَمَّا لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ يَقُولُ حِينَ يَأْتِي أَهْلَهُ بِسَمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ
الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا ثُمَّ قَدَّرَ بَيْنَهُمَا فِي ذَلِكَ أَوْ قَضَى بَيْنَهُمَا وَلَمْ يَضُرَّهُ
شَيْطَانٌ أَبَدًا^(٣)

﴿رواه ابن عباس : كتاب النكاح : باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله﴾

أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَاتَّقَاكُمْ لَهُ لَسَكِنِي أَصُومُ وَأَفْطِرُ وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ

- (١) أشرف أى اطلع . وهنا كلام مطوى وليس بخفى . وطى كلام يستلزمه التركيب ضرب من ضروب البلاغة وهو شائع فى العربية كثير فى القرآن
- (٢) حب الجبل للنبي ﷺ يحتمل الحقيقة ولا ينكر وصف الجهاد أنه يحبه كما حنت الاسطوانة على مفارقتها عليه الصلاة والسلام حتى سمع القوم حنينها . ويحتمل المجاز والمراد أهله أى الأنصار فهو من باب (واسأل القرية) الحديث متفق عليه
- (٣) المراد نفي الضرر الدينى . ولا يقال إنه يبعد هذا المراد انتفاء العصمة عن مثله لأن الثابت له الحفظ لا العصمة الخاصة بالأنبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم . المعنى لم يضره باغوائه ولم تعبت به يد اعتدائه بل يكون من جملة من قيل فيهم (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا) الحديث متفق عليه

وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ (١) فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي (٢)

﴿رواه أنس : كتاب النكاح : باب الترغيب في النكاح﴾

أَمَّا يَخْشَى أَحَدُكُمْ . أَوْ أَلَّا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ
اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ (٣) أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب إثم من رفع رأسه قبل الإمام﴾

(١) سببه بايجاز أنه جاء نفر من أصحاب النبي ﷺ يسألون بعض أمهات المؤمنين عن عبادته فأخبروا بما يشعر بالقصد فيها فقالوا وأين نحن من النبي ﷺ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ثم أخذوا يتفاوضون بما هم عليه من كثرة الصيام والقيام ورفض الاقتران فجاء إليهم صلى الله تعالى عليه وسلم فقال أأنتم الذين قاتم كذا وكذا وكذا الخبر . وفيه رد على ما بنوا عليه أمرهم من أن المغفور له لا يفتقر إلى مزيد في العبادة فأعلمهم أنه مع كونه لا يبالغ في التشديد فيها أخشى لله وأتقى له جل شأنه من الذين يشددون . ثم استدرك على ما يتوهم من الخشية والتقوى أنه يصوم الدهر ولا يفطر إلا ما نهى عنه ويقوم الليل كله ولا يرقد ويتبتل إليه تبتلا بقوله لكنني أصوم الخ

(٢) رغب يتعدى بنى بمعنى أراد وبعن بمعنى أعرض وهذا هو المراد . أى فمن أعرض عن سنتي وهجر طريقي لغير غرض صحيح واعتقد أرجحية عمله فليس من المتصلين بي المهتدين بهدي . الحديث أخرجه مسلم بإيجاز

(٣) يحتمل الظاهر لتضافر الأحاديث على جواز المسخ في هذه الأمة فقد روى مرفوعا والذي نفس محمد بيده ليخرجن من أمي أناس من قبورهم في صورة القردة والخنزير بما داهنوا أهل المعاصي وكفوا عن نهيمهم وهم يستطيعون . وقال قوم إن ذلك يرجع إلى أمر معنوى هو الاتصاف بالبلادة فيشأ كل ذلك الحيوان جزاء له على تقصيره فيما يجب عليه وإن كان الحديث لا يدل على وقوعه بل على كون فاعل ذلك متعرضا له ولا يلزم من التعرض للشئ وقوع ذلك الشئ . الحديث رواه الجماعة

أَمَّا إِبْرَاهِيمُ فَأَنْظُرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ ^(١) وَأَمَّا مُوسَى فَجَعَدَ آدَمَ ^(٢) عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرَ
مَخْطُومٍ بِخُلْبَةٍ ^(٣) كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ أَنْتَحِدَرَ فِي الْوَادِي ^(٤)
(رواه ابن عباس : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واتخذ الله إبراهيم خليلاً)
أَمَّا أَنَا فَافِيضُ الْمَاءِ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا ^(٥) . قَالَ : وَأَشَارَ بِيَدَيْهِ كُلِّتَهُمَا
(رواه جبير بن مطعم : كتاب الغسل : باب من أفاض على رأسه ثلاثاً)
أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَتَنْتَحَشِرُ النَّاسُ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ ^(٦) وَأَمَّا

(١) يعنى نفسه صلى الله عليه وسلم وفيه إشعار بأنه كان أشبه الناس بإبراهيم عليه السلام

(٢) أى جعد الشعر وهو ما فيه التواء وتقبض . والآدم الأسمر

(٣) الخلبة القطعة من الليف

(٤) أى نظراً حقيقياً . والكانية باعتبار أن ما ذكر وقع فى الرؤيا . الحديث متفق عليه

(٥) لهذا الحديث سبب ولأما قسم . ويشير إليهما ماورد من أن أقواما تماروا عنده صلى الله تعالى عليه وسلم فى الغسل وطلق فريق منهم يبين كيفية غسله فقال الخبر . أخرجه مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه

(٦) سببه أن عبد الله بن سلام لما بلغه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أتاه فقال إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي قال ما أول أشراط الساعة — المراد الأشراط الكبرى — وما أول طعام يأكله أهل الجنة . ومن أى شىء ينزع الولد إلى أبيه — يريد الشبه — ومن أى شىء ينزع إلى أخواله فقال النبي صلى الله عليه وسلم خبرني بهن آتفا جبريل الخبر فقال أشهد أنك رسول الله . والحشر الجمع . وذلك الحشر يكون قاصراً على الموجودين إذ ذاك . والمراد بالمغرب الشام كما فى الخبر لأنه بالنسبة إلى المشرق مغرب . والنار السائقة إلى هذا الاقليم يحتمل أن تكون على حقيقتها كما ترشد إليه ظواهر الأخبار أو هى كناية عن الفتن المنتشرة فى

أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَرِيَادَةُ كَبِدِ الْحَوْتِ (١) وَأَمَّا الشَّبَهُ فِي الْوَلَدِ فَإِنَّ
الرَّجُلَ إِذَا غَشِيَ الْمَرْأَةَ فَسَبَقَهَا مَأْوُهُ كَانَ الشَّبَهُ لَهُ . وَإِذَا سَبَقَ مَأْوُهَا كَانَ
الشَّبَهُ لَهَا (٢)

﴿رواه أنس : كتاب أحاديث الأنبياء : باب (وإذا قال ربك لللائكة) الآية﴾
أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّ النَّاسَ يَكْثُرُونَ وَتَقِلُّ الْأَنْصَارُ حَتَّى يَكُونُوا كَالْمِلْحِ
فِي الطَّعَامِ (٣) فَمَنْ وَلِيَ مِنْكُمْ أَمْرًا يَضُرُّ فِيهِ أَحَدًا أَوْ يَنْفَعُهُ فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ

جهة المشرق الملتببة التهاب النار الحاملة على الفرار منها والمهاجرة إلى المغرب والاستقرار
فيه كما يقال نار الحرب لشدة الواقع فيها كما قال تعالى (كلما أوقدوا نارا للحرب
أطفأها الله) الله تعالى بالمستقبل عليم

(١) الحوت هونون الجنة كما في الحديث . وزيادته هي القطعة المتعلقة بالكبد
قيل هي أطييه وأهنا طعام وأمرؤه

(٢) فيه إثبات أن للمرأة ماء يخالط مادة تكوين الإنسان وإن لم يكن مصرحا
به في آية (خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب) إذ المراد فيها ماء
الرجل فقط الخارج من بين صلبه وترائبه . وتخصيصه بالذكر لكونه مشتملا على
المادة الحيوانية وليس في الآية ما ينفي الحديث . وتفسيرها بهذا المعنى هو الموافق
لظاھرها الذي لا سبيل إلى العدول عنه وما خالف ذلك فهو موضع نظر وإن اشتهر
الحديث أخرجه النسائي

(٣) يريد ﷺ أن أهل الاسلام يكثرُونَ وينتَشرون في الأرض ويملكون
الأقاليم ويقل عداد الأنصار لأنهم هم الذين آووا ونصروا وهذا أمر قد انقضى
زمانه لا يباحقهم اللاحق ولا يدرك شأوهم السابق وكلما مضى منهم واحد مضى من
غير بدل فيكثر غيرهم ويقولون حتى يكونوا كالملح في الطعام

وَيَتَجَاوَزُ عَنْ مُسِيئَتِهِمْ (١)

﴿رواه ابن عباس : كتاب المناقب : باب قول النبي اقبلوا من محسنهم الخ﴾
 أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ هَذَا الْحَيَّ (٢) مِنَ الْأَنْصَارِ يَقْلُونَ وَيَكْثُرُ النَّاسُ فَمَنْ وَلِيَ شَيْئًا
 مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ فَاسْتَطَاعَ أَنْ يَضُرَّ فِيهِ أَحَدًا أَوْ يَنْفَعَ فِيهِ أَحَدًا فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ
 وَيَتَجَاوَزْ عَنْ مُسِيئَتِهِمْ

﴿رواه ابن عباس : كتاب الجمعة : باب من قال في الخطبة بعد الشاء أما بعد﴾
 أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَنْكَحْتُ أَبَا الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ فَخَذَّ ثَنِي وَصَدَقَنِي (٣) وَإِنَّ فَاطِمَةَ

(١) أى فمن تولى منكم أمرًا يبلغ فيه الضرر أو النفع فليقبل حسنة محسنهم . وليعف
 عن سيئة مسيئتهم في غير حدود الله تعالى التي نهى عن قربانها فإن التجاوز عنها ليس
 لمقلد الأمر بل للعلی الكبير . وخصوا بهذه المحاسنة إعلاء لشأنهم ورفعاً لمسكاتهم
 وإذاعة لكراماتهم قضاء لحق ما أتوه من الايواء والنصر المؤزر . وخص ولاية الأمور
 بهذا الخطاب لأنهم على إيصال الخير والشر إليهم أقدر لما لديهم من السلطة ونفاذ
 القوة فكانوا بالمخاطبة أجدر وإن كان الغير غير خارج عن هذه المطالبة . والله
 تعالى ولى التوفيق

(٢) الحى واحد الأحياء وهو البطن اثنى هى طبقة من طبقات الشعب . وذلك
 أن الشعب يجمع القبائل . والقبيلة تجمع العماثر . والعمارة تجمع البطون . والبطن
 يجمع الأنفاذ . والفخذ يجمع الفصائل . فخرمة شعب . وكنانة قبيلة . وقريش عمارة
 وقصى بطن . وهاشم فخذ . والعباس فصيلة . هذا الحديث ومثله متحدثان فى المعنى
 إلا أن فى كل منهما ما ليس فى الآخر : والله تعالى أعلم

(٣) سببه أن عليا كرم الله تعالى وجهه خطب بنت أبى جهل فسمعت بذلك
 البتول رضى الله عنها فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يزعم قومك أنك
 لا تغضب لبناتك وهذا على ناكح بنت أبى جهل فقام عليه الصلاة والسلام فقال

بَضْعَةٍ مِنِّي^(١) وَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَسُوءَهَا . وَاللَّهُ لَا يَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ
عَدُوِّ اللَّهِ عِنْدَ رَجُلٍ وَاحِدٍ^(٢) قَالَ فَتَرَكَ عَلَى الْخُطْبَةِ

﴿رواه المسور بن مخرمة : كتاب المناقب : باب ذكر اصهار النبي ﷺ﴾

أَمَّا بَعْدُ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ وَادَّعُ الرَّجُلَ وَالَّذِي ادَّعَى أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ
الَّذِي أُعْطِيَ وَلَكِنْ أُعْطِيَ أَقْوَامًا لِمَا أَرَى فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَزَعِ وَالْهَلَعِ^(٣)

الحديث والتي أنكحها أبا العاص ابنته زينب رضي الله عنها وصدقه في حديثه ولعله
كان شرط على نفسه أن لا يتزوج عليها فوفى وذلك كان قبل البعثة

(١) البضعة القطعة من كل شيء . قدم ذلك تمهيدا لما سيقدره بعد من كراهة
إساءتها . أي إنها جزء مني كما أن القطعة من الشيء جزء منه وإني أكره أن ينالها
أحد بسوء على أو غيره لأن الأصل يعرض على قلبه من الآلام ما يعرض على فرعه
لما بينهما من الاتصال

(٢) قال أبو داود حرم الله تعالى على أن ينكح على فاطمة مدة حياتها . ولعله
أخذ حكم التحريم من قوله جل شأنه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)
والرسول صلى الله عليه وسلم كره ذلك ونهى عنه . وما ينطق عن الهوى . فذلك إذا
بتحريم الله تعالى وهكذا كل حكم أثبتته السنة ولم يكن مستنده الكتاب صراحة فمستنده
منه دلالة بنص هذه الآية . هذا ولا يبعد أن يعد من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم
أن لا يتزوج على بناته . ويحتمل أن يكون ذلك خاصا بالزهراء رضي الله عنها وتام
الكلام على ذلك في المواهب اللدنية وشرحها في الفصل الثاني من المقصد الرابع
الحديث متفق عليه

(٣) فيه بيان ما أجمل في صدر الحديث وإزاحة لما أبهم من سبب الاعطاء وأن
ذلك هو لأرباب القلوب المضطربة التي جعل دواؤها وسكون جزعها فيما يعطى لها
من المال والهلع أشد من متلوه وأخص منه

وَأَكَلُ أَقْوَامًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغَنَى وَالْخَيْرِ ^(١) مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلَبَ (قَالَ عَمْرُو) فَوَاللَّهِ مَا أَحْبُّ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمْرَ النَّعَمِ ^(٢)

﴿ رواه عمرو بن تغلب : كتاب الجمعة : باب من قال في الخطبة بعد الشاء أما بعد ﴾
أَمَّا صَاحِبُكُمْ فَقَدْ غَامَرَ ^(٣) قَالَ فَسَلَّمَ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ
أَبْنِ الْخَطَّابِ شَيْءٌ ^(٤) فَاسْرَعْتُ إِلَيْهِ ^(٥) ثُمَّ نَدِمْتُ ^(٦) فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَغْفِرَ لِي فَأَبَى

(١) أى وأفوض أمر أقوام إلى ما أودع في قلوبهم الطاهرة وأفعمها من الغنى النفسى الداعى إلى الصبر الجميل والتعفف عن ذل السؤال . والخير الذى جبلوا عليه من الرضا والتسليم بما يفعله السيد الحكيم صلى الله عليه وسلم لعلو فطرتهم وسلامة اخلاقهم مما يقصر بهم عن درجة الكمال

(٢) النعم الابل خاصة وإذا قيل أنعام دخل معها البقر والغنم . وخص حمر النعم لكونها أفضل نوعها عند العرب . المعنى ما أريد أن لى بدل كلمة رسول الله ﷺ شيئاً من ذلك أى لأنها تبشر بحسن الحال وسعادة المآل فهى لا ريب خير من حمر النعم عند من أعرض عن عرض الحياة الدنيا ورغب فيمن هو خير وأبقى والله تعالى ولى التوفيق (٣) يريد بالصاحب أبا بكر الصديق رضى الله عنه : وغامر خاصم أى ألقى نفسه فى غمرة الخصومة وشدها . والغامر كل من ألقى نفسه فى أمر خطير . قال ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم لما رآه مقبلاً عليه آخذاً بطرف ثوبه حتى أبدى عن ركبته فاستدل بذلك على خصومته

(٤) فى رواية محاورة أى مراجعة . وفى حديث معاتبة . وفى لفظ مقاوله . والكل يسقى بماء واحد

(٥) يفسره مارواه المصنف فى كتاب التفسير فأغضب أبو بكر عمر فانصرف عنه مغضباً الخ (٦) الندم الأسف : يريد أنه أخذ منه الحزن مأخذاً قاده إلى الاعتذار إليه

عَلَى فَأَقْبَلْتُ إِلَيْكَ فَقَالَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ ثَلَاثًا. ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ نَدِمَ (١)
 فَأَتَى مَنْزِلَ أَبِي بَكْرٍ فَسَأَلَ أَتَمَّ أَبُو بَكْرٍ (٢) فَقَالُوا لَا فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَعَمِلَ وَجْهَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَمَعَّرُ (٣) حَتَّى أَشْفَقَ
 أَبُو بَكْرٍ (٤) فَجَثَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ أَنَا كُنْتُ أَظْلَمَ (٥)
 مَرَّتَيْنِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي إِلَيْكُمْ فَقُلْتُمْ كَذَبْتَ وَقَالَ
 أَبُو بَكْرٍ صَدَقَ وَآسَأَنِي بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ (٦) فَهَلْ أَتَمُّ تَارِكُو لِي صَاحِبِي

وطلب منه غفر ما فرط منه في جانبه مما قضت به القضايا البشرية على من ليس
 بمعصوم . أبصر ذلك التقى مواقع الخطأ ومناهج الرشده فحقق في نفسه معنى قوله
 تعالى (إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون)
 (١) أبي الفاروق أولا لما داخل قلبه من سورة الغضب وحدته وغالبه عما ألم به
 من ألم الشقاق ولكن عاجلته طهارة القلب رضى الله عنه . وراجع نفسه فسرى عنه
 ماعراه وندم على ذلك الجفاء . وفاء إلى الصفاء وفاء بصدق الاخاء

(٢) الهمزة للاستفهام . وثم بالفتح اسم يشار به للسكان القاصى وقد يستعمل
 للدانى كما هنا (٣) يتمعر أى ينقبض ويتغير من الغضب
 (٤) الاشفاق الخوف . واشفاق الصديق من أن ينال الفاروق منه صلى الله عليه
 وسلم ما يكرهه

(٥) انما قال ذلك وكرره مرتين لأن البدء كان من ناحيته كما أعطاه لك السياق
 فقد جرد شاهدا من نفسه . وأنصف في خصومته . وعدل في حكومته . وغير هذا
 لا يتوقع من صديق . حاز أسبقية التصديق

(٦) آسأه بالهمز . وبالواو لغة رديئة . والمراد بالمؤاساة أن صاحب المال يجعل
 يده ويد صاحبه فيه سواء وهكذا كان ذلك الصاحب الخسيس رضى الله عنه . روى
 أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقضى فى مال أبى بكر كما يقضى فى مال نفسه . وفى الخبر

مَرَّتَيْنِ (١) فَمَا أُودِيَ بَعْدَهَا (٢)

﴿رواه أبو الدرداء : كتاب المناقب : باب قول النبي ﷺ لو كنت متخذاً خليلاً﴾
أَمَّا قَطْعُ السَّبِيلِ فَإِنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْكَ إِلَّا قَلِيلٌ حَتَّى تَخْرُجَ الْعِيرُ إِلَى مَكَّةَ بِغَيْرِ

الْآتِي إِنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ أَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ وَمَالِهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ . وانظره في موضعه . وأخرج الترمذي ما لأحد عندنا يد إلا وقد كافأناه بها ما خلا أبا بكر فإن له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة وما نفعنا مال أحد قط ما نفعنا مال أبي بكر فبكي أبو بكر وقال هل أنا ومالي إلالك يا رسول الله

(وضح عن عمر رضى الله عنه أنه قال) أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتصدق فقلت اليوم أسبق أبا بكر مع أنى ماسبقته يوماً فجئت بنصف مالي فقال رسول الله ﷺ ما أبقيت لأهلك يا عمر قلت أبقيت مثله فأنى أبو بكر بكل ما عنده فقال رسول الله ﷺ ما أبقيت لأهلك يا أبا بكر فقال أبقيت لهم الله ورسوله فقلت لأسبقه إلى شيء أبداً

يعرف مقدار مال أبي بكر مما أخرجه ابن عساكر أنه أسلم وله أربعون ألف دينار وفي رواية أربعون ألف درهم فأنفقها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنفقها كلها في سبيل الله تعالى ابتغاء وجهه وطلب رضوانه . وفي شأنه نزل كما عليه أهل التفسير قوله سبحانه (وسيجنبها الاتقى الذى يؤتى ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى) هذا وعد كريم بنيل جميع ما يتحقق به رضا ذلك المبالغ فى الاتقاء الذى يصرف ماله طالباً أن يكون عند الله تعالى زاكياً نامياً لا يريد به رياء ولا سمعة . وليس لأحد عنده نعمة من شأنها أن تكافأ فيقصد بائناً ما يؤتى مجازاتها لكنه فعل ذلك لا ابتغاء وجه ربه جل شأنه وطلب رضاه تبارك وتعالى ولسوف يرضى ذلك الاتقى

(١) المراد بتركة ترك إيدائه كما يرشد إليه الكلام الآتى

(٢) أى لما أظهره صلى الله تعالى عليه وسلم من إكباره وتفخيمه وإجلاله وتعظيمه وماله من أسبقية التصديق . والمؤاساة بالنفس والنفيس

خَفِيرٌ (١) وَأَمَّا الْعِيْلَةُ فَإِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى يَطُوفَ أَحَدُكُمْ بِصَدَقَتِهِ لَا يَجِدُ
 مَنْ يَقْبَلُهَا مِنْهُ (٢) ثُمَّ لَيَقْفَنَّ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ
 وَلَا تَرْجَمَانُ يَتَرَجَّمُ لَهُ (٣) ثُمَّ لَيَقُولَنَّ لَهُ أَلَمْ أُوتِكَ مَالًا فَلَيَقُولَنَّ بَلَى (٤) ثُمَّ
 لَيَقُولَنَّ أَلَمْ أَرْسِلْ إِلَيْكَ رَسُولًا (٥) فَلَيَقُولَنَّ بَلَى فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَى
 إِلَّا النَّارَ ثُمَّ يَنْظُرُ عَنْ شِمَالِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ فَلَيَتَقَيَّنُ أَحَدُكُمْ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ
 تَمْرَةٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ (٦)

﴿ رواه عدى بن حاتم : كتاب الزكاة : باب الصدقة قبل الرد ﴾

في الحديث من الفوائد الأدبية أن الفاضل لا ينبغي له أن يغضب من هو أفضل منه . وفيه استحباب سؤال الاستغفار من المظلوم وفيه جواز الثناء على الإنسان في حضوره إذا أمن عليه الاقتتان . والله تعالى ولي التوفيق

(١) يريد قطع الطريق من طائفة يتصدون في المكامن لأخذ مال أو قتل نفس أو أرباب مكابرة اعتمادا على الشوكة مع البعد عن الغوث . والعرير الابل التي تحمل الميرة وصدر ذلك منه ﷺ حين أتاه رجلان يشكو أحدهما العيلة والآخر قطع السبيل (٢) عدم قبول الصدقة منه حينئذ لاستفاضة المال وانهمزام الفقر وانعدام الفقير

(٣) الترجمان هو المفسد للكلام المبين له على الوجه التام (٤) فيه تقرير بنعمة مائة هي مادة غراس الآخرة فمن أتيحها وأضاعها في غير وجوهها وصرفها في غير ما خلقت لأجله فماذا يكون جوابه يوم الحسرة إذ قضى الأمر . جوابه الخجل من إفراطه في طاعة هواه وتفريطه في جنب الله

(٥) أي ألم أبعث اليك هاديا يقودك إلى مواطن الرشد ويبين لك مواقع الخطأ والخطل . ذلك الارسال إغذار منه تعالى لعباده وسلب لحجة الضال عن جادة الهدى فلا حجة للناس على الله بعد الرسل

(٦) ينظر الكلام عليه في خبر اتقوا النار ولو بشق تمرة . الحديث أخرجه النسائي

أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا (١)
وَأِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَاغْسِلُوهَا وَكُلُوا فِيهَا . وَمَا صَدَّتْ بِقَوْسِكَ فَذَكَرْتَ اسْمَ
اللَّهِ فَكُلْ . وَمَا صَدَّتْ بِكَلْبِكَ الْمُعَلَّمِ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ (٢) وَمَا صَدَّتْ
بِكَلْبِكَ غَيْرِ مُعَلَّمٍ فَأَذَرَكْتَ ذَكَاتَهُ فَكُلْ

﴿رواه أبو ثعلبة الخشني : كتاب الذبائح والصيد : باب صيد القوس﴾

أَمَّا مُوسَى فَكَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَيْهِ إِذَا انْحَدَرَ فِي الْوَادِي يُلَبِّي (٣)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الحج : باب التلبية إذا انحدر في الوادي﴾

أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ (٤) وَاللَّهُ إِنِّي لَا رَجُوهَ الْخَيْرَ . وَاللَّهُ مَا أَدْرِي وَأَنَا

(١) الخطاب لراوى الخبر . وكان ذكر له صلى الله تعالى عليه وسلم أشياء مستفهما
عن حكمها فقال يابى الله إنا بأرض قوم أهل كتاب أفناكل في آنيتهم . وبأرض
صيد أصيد بقوسى وبكلبى الذى ليس بمعلم وبكلبى المعلم فما يصلح لى فأجابه من
لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك الجواب
(٢) تقدم لك تعريف الكلب المعلم فى خبر اذا أرسلت كلبك الخ فانظره مع ما فيه
من الفوائد الأخرى . الحديث متفق عليه

(٣) فيه أن التلبية فى بطون الأودية من سنن أولى العصمة من الرسل صلوات
الله تعالى عليهم . وأنها تنأكد فى الهبوط كما تنأكد فى الصعود . وقد أسلفت لك القول
على الحديث فى خبر أما إبراهيم الخ فارجع إليه والحديث متفق عليه

(٤) مرجع الضمير عثمان بن مظعون . وسببه أنه دخل عليه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بعد أن أدرج فى أكفانه فقالت الراوية رحمة الله عليك أبا السائب
لقد أكرمك الله فقال صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمه فقالت
بأبى أنت يا رسول الله فمن يكرمه فقال الخبر . واليقين الموت قال تعالى (واعبد ربك
حتى يأتيتك اليقين)

رَسُولُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ بِي (١)

(روته أم العلاء : كتاب الجنائز : باب الدخول على الميت الخ)

أَمَامَكُمْ حَوْضِي كَمَا بَيْنَ جَرَبَاءَ وَأَذْرَحَ (٢)

(رواه ابن عمر : كتاب الرقاق : باب في الحوض)

أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمٍ عَلَى الْجُبَّةِ (قَالَ) وَأَشَارَ بِيَدِهِ عَلَى أَنْفِهِ (٣)

(١) قال ذلك موافقة لقوله جل شأنه (قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) وكان ذلك قبل أن يوحى إليه ما أوحى فقد أخرج الامام الطبري عن الحسن أنه قال في الآية أما في الآخرة فعاذ الله تعالى قد علم صلى الله تعالى عليه وسلم أنه في الجنة حين أخذ ميثاقه في الرسل ولكن ما أدري ما يفعل بي في الدنيا أخرج كما أخرجت الأنبياء من قبلي أم أقتل كما قتلت الأنبياء من قبلي . ولا بكم أمتي المكذبة أم أمتي المصدقة أم أهتي المرمية بالحجارة من السماء قدفا أم المخسوف بها خسفا . ثم أوحى إليه (وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) يقول سبحانه أحطت لك بالعرب أن لا يقتلوك فعرف عليه الصلاة والسلام أنه لا يقتل ثم أنزل الله عز وجل (وهو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا) يقول أشهد لك على نفسي أني سأظهر دينك على الأديان . ثم قال سبحانه في أمته (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) فأخبره تعالى بما يصنع به وما يصنع بأمته اه الحديث أخرجه النسائي (٢) جرباء هي كما قال المجد الشيرازي قرية بجنب أذرح وغلط من قال بينهما ثلاثة أيام وإنما الوهم من رواية الحديث من إسقاط زيادة ذكرها الدارقطني وهي ما بين ناحيتي حوضي كما بين المدينة وجرباء وأذرح . وهما كما قال ابن الأثير قريتان بالشام . والمراد تباعد أكنافه وتراعى أطرافه . الحديث متفق عليه

(٣) ضمن الفعل معنى أمر فعدها بعلى . وعند النسائي ووضع يده على جبهته وأمرها على أنفه وقال هذا واحد أنهما كالعضو الواحد وإلا لزم أن تكون الأعضاء ثمانية

وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا نَكَفَتُ الثِّيَابَ وَالشَّعْرَ (١)

(رواه ابن عباس : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب السجود على الأنف)

أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دَمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ (٢)

(رواه ابن عمر : كتاب الإيمان : باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة الآية)

أُمِرْتُ بِقَرِيَّةٍ تَأْكُلُ الْقُرَى (٣) يَقُولُونَ يَثْرِبَ وَهِيَ الْمَدِينَةُ (٤) تَتْنِي النَّاسَ

(١) كفت الثياب كفها وجمعها . يريد النهي عن ملابسة ذلك لما فيه من العبث في مقام اللاتق به حضور القلب وخشوع الصوت وخضوع الجوارح . وفي الخبر إن الله كره لكم ثلاثا العبث في الصلاة والرفث في الصيام والضحك في المقابر . وكفت الشعر عقصه وجعله على الهامة . وفيه ورد نهى النبي ﷺ أن يصلي الرجل ورأسه معقوص رواه أحمد وابن ماجه . وفي خبر لأحمد ومسلم إنما مثل هذا كمثل الذي يصلي وهو مكتوف . وحكمة النهي عنه أنه يسجد معه إذا سجد كما روى ذلك عن ابن عمر وابن مسعود رضي الله عنهما . هذا وفي المقام تفصيل موضعه كتب الفروع . الحديث متفق عليه

(٢) أى فإذا أسلموا وأذعنوا لما جئتهم به من الشرعة حفظوا مني دماءهم وأموالهم فلا يراق لهم دم ولا يستباح لهم مال بعد عصمتهم بالاسلام بسبب من الأسباب إلا بحق الاسلام من قتل نفس بغير نفس أو غير ذلك من موجبات القصاص وحسابهم في أمر سرانهم موكل إلى من هو بالسرائر عليم . الحديث متفق عليه

(٣) أى أمرني ربي جل شأنه بالهجرة إلى قرية تغلب القرى وتظهر عليها . يقال أكلنا بني فلان أى غلبناهم وظهرنا عليهم فإن الغالب على الشيء المستولى عليه كالمفني له إفناء الآكل إياه (٤) أى يذكرها المنافقون بهذا الاسم بعد النهي عنه لمارسهم في نفوسهم من

كَأَيِّنِّي السَّكِيرُ خَبِثَ الْحَدِيدُ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب فضل المدينة﴾

أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ (٢)

﴿رواه كعب بن مالك : كتاب المغازي : باب حديث كعب﴾

أَمْشُوا نَسْتَنْظِرُ لَجَابِرٍ مِنَ الْيَهُودِيِّ (قَالَ) فَجَاؤُنِي فِي نَحْلِي فَفَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَكْلُمُ الْيَهُودِيَّ (٣) فَيَقُولُ أَبَا الْقَاسِمِ لَا أَنْظِرُهُ فَلَمَّا رَأَاهُ النَّبِيُّ

الخبث وسوء الطوية لأنه مشتق من التثريب أى التوبيخ . أو من الثرب أى الفساد وكلاهما لا يليق إطلاقه على مدينة اختارها الله تعالى موطن مختاره ودار هجرته وما ورد في الكتاب من قوله تبارك وتعالى (يا أهل يثرب) الآية فانه على سبيل الحكاية عن مصدره

(١) أى تبعد عنها من فى قلبه دغل وتميزه على أرباب القلوب الصادقة كما تميز النارردى الحديد من جيده وأسند التمييز إلى الكبير لأنه السبب الأكبر فى اشتعال النار التى وقع بها التمييز . وذلك خاص بزمانه صلى الله عليه وسلم لأنه بعد أن قضى خرج منها طائفة من أجلاء الصحابة كأبى عبيدة وابن مسعود ثم على وطلحة والزبير وعمار وآخرين وهم من أطيب الخلق وأئمة الأمة . فالمراد أناس دون أناس ووقت دون آخر . الحديث أخرجه مسلم والنسائى

(٢) الأمر لراوى الخبر . وذلك حين أراد أن يخرج من كل ماله صدقة شكر الله تعالى حيث تطول عليه بالتوبة . وكان أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك المشار إليهم بقوله تعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) الآيات . المعنى اقبض يدك على جزء من مالك لتنفقه على نفسك وعيالك (ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا) أمره بذلك المرشد الحكيم صلى الله عليه وسلم خوفاً عليه من تضرره بالعدم وعدم صبره على شظف العيش وفتنة الاملاق . الحديث متفق عليه

(٣) أى تطلب من اليهودى إنظاره إلى ميسرة . وذلك أنه كان يسلفه النمر

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ (١) قَامَ فَطَافَ فِي النَّخْلِ ثُمَّ جَاءَهُ فَكَلَّمَهُ فَأَبَى فَقُمْتُ
فَجِئْتُ بِقَلِيلٍ رُطْبٍ فَوَضَعْتُهُ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَ
ثُمَّ قَالَ أَيْنَ عَرِيْشُكَ يَا جَابِرُ (٢) فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَفْرِشٌ لِي فِيهِ فَفَرَشْتُهُ فَدَخَلَ
فَرَقَدَ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَجِئْتُهُ بِقَبْضَةٍ أُخْرَى فَأَكَلَ مِنْهَا ثُمَّ قَامَ فَكَلَّمَ الْيَهُودِيَّ فَأَبَى
عَلَيْهِ فَقَامَ فِي الرُّطَابِ فِي النَّخْلِ الثَّانِيَةِ (٣) ثُمَّ قَالَ يَا جَابِرُ جُذِّ وَأَقْضِ فَوَقَفَ
فِي الْجَذَادِ (٤) فَجَدَدْتُ مِنْهَا مَا قَضَيْتُهُ وَفَضَلَ مِنْهُ نَخْرَجْتُ حَتَّى جِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَبَشَّرْتُهُ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ (٥)

(رواه جابر : كتاب الأطعمة : باب الرطب والتمر)

وكان يمهله إلى وقت الجذاذ أى قطع تمر النخل وكان لجابر أرض بطريق بئر رومة
بالمدينة فحاست عاما فجاءه اليهودى عند الجذاذ ولم يقطع منها شيئا فجعل جابر يستنظره
إلى قابل فيأبى فأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال الحديث

(١) أى رأى أباه اليهودى وامتناعه

(٢) العريش المكان المعروف للاستظلال

(٣) أى قام فى الرطاب المرة الثانية . والرطاب النخل إذا أرطب أى حان وقت رطبه

(٤) الجداد بالاهمال كالجذاذ بالاعجام فى الوزن والمعنى . أى وقف فى المحل الذى

يقطع فيه التمر ويجمع

(٥) قال ذلك لما فيه من خرق العادة وإيفاء الكثير من القليل الذى لم يكن

يظن أنه يوفى منه البعض فضلا عن الكل فضلا عن أن تفضل منه فضلة . فسبحان

القادر الذى منع ذلك الغرس عائده . وأقل فى ذلك العام فائدته . وأوقف الدائن

موقف الالباء . ليظهر الحكمة والمعجزة على يد خاتم الأنبياء . عليه وعليهم صلاة

جزيل العطاء . وهو ولى التوفيق

أَمِيطِي عَنَّا قَرَامَكَ هَذَا فَانَّهُ لَا تَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تَعْرِضُ لِي فِي صَلَاتِي (١)
 (رواه أنس : كتاب الصلاة : باب إن صلى في ثوب مصلب الخ)
 إِنَّ آلَ أَبِي فَلَانٍ لَيْسُوا بِأَوْلِيَائِي . إِنَّمَا وَلِيِّيَ اللَّهُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ . وَلَكِنَّ
 لَهُمْ رَحِمَ أَبِلَهَا بَيْلَاهَا (٢)

(رواه عمرو بن العاص : كتاب الأدب : باب يبل الرحم بيلاهها)
 إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ (٣) وَدَعَا لَهَا (٤) وَحَرَّمَتُ الْمَدِينَةَ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ

(١) الأمر لأم المؤمنين عائشة رضى الله عنها . والاماطة الازالة . والقوام
 الستر الرقيق من الصوف ذو نقوش وألوان . أى أزيلية لما رسم عليه من الصور
 فانه لاتزال تصاويره تلوح لى فى صلاتى . الظاهر أن هذه الصور ليست من ذوات
 الأرواح لأن قصارى الأمر أنه صلى الله عليه وسلم أمر بالاماطة للمعنى المشار
 إليه ولم يتعرض لخصوص الصور . وإلا لنهى عنها ولم يقر عليها . يرشد إلى ذلك
 ما روى فى الصحيح عن عائشة أنها اشترت نمرقة فيها تصاوير فلما رآها صلى الله عليه وسلم قام على
 الباب فلم يدخل فعرفت فى وجهه الكراهية قالت يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى
 رسوله الحديث إلى أن قال إن البيت الذى فيه الصور لاتدخله الملائكة هذا وفى
 المقام تفصيل لا يحيط بأطرافه هذا الوجيز . الحديث أخرجه النسائى

(٢) آل عشيرة الرجل وذوو قرباه . ولا يضاف إلا إلى ذى شرف . وفلان
 كناية عن اسم علم . والمراد به أبوطالب . وصالح المؤمنين وأحد أريد به الجنس
 والرحم القرابة والبلال الصلة . المعنى أن من لم يدخل فى دين الله تعالى من تلك العشيرة
 ليس بولى ولو كان قريبا حميا وإنما ولي الله وصالحو المؤمنين لأنى لأوالى أحدا
 بالقرابة وإنما أوالى الله جل شأنه لماله من حقوق الربوبية على عبده وأوالى بالايمان
 والصلاح ولو بعد منى نسبه ولكنى أرعى لذوى الرحم حقهم وأصل القرابة بصاتم الحديث
 أخرجه مسلم بإيجاز (٣) أى بتحریم الله تعالى لها بحيث لا يسفك فيها دم ولا يصاد
 صيدها ولا يختلى خلاها . وأضاف التحريم إليه عليه الصلاة والسلام لأنه صاحب التبليغ
 (٤) يشير إلى ما حكاه عنه الكتاب من قوله (رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق

مَكَّة (١) وَدَعَوْتُ لَهَا فِي مَدِّهَا وَصَاعِهَا مِثْلَ مَا دَعَا إِبْرَاهِيمُ لِمَكَّة (٢)

﴿رواه عبد الله بن زيد : كتاب البيوع : باب بركة صاع النبي ﷺ﴾

إِنَّ أَبْغَضَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْأَلَدُ الْخَصْمُ (٣)

﴿روته عائشة : كتاب المظالم : باب قوله تعالى وهو ألد الخصام﴾

إِنَّ أَبْغَضَ الرِّجَالِ لِلَّهِ ثَلَاثَةٌ مُلْحِدٌ فِي الْحَرَمِ . وَمُبْتَغٍ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةٌ

الْجَاهِلِيَّةُ وَمُطْلَبٌ دَمٌ أَمْرِي بغير حق ليهرق دمه (٤)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الديات : باب طلب دم امرئ بغير حق﴾

أهله من الثمرات)

(١) أى حرم جل شأنه المدينة على لسانه ﷺ

(٢) المراد الدعاء بالبركة في المكييل كما تقدم لك في خبر اللهم بارك لهم في مكياهم

الخ فارجع إليه . والحديث متفق عليه

(٣) البغض المعروف محال عليه تعالى فالمراد لازمه وهو إيصال ما يؤلم النفس

إلى المستحق له . الألد الأشد خصومة . والخصم المجادل . شدة الخصومة خلق منكر

لدى الطباع السليمة . وقد سجل تعالى ذم مرتكبه في كتابه المبين فقال (ومن الناس

من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام) الآية

الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

(٤) المالحد المائل عن القصد أى الاستقامة المعنوية . والالحاد في الحرم جرمه

من العظم يمكن . وفيه من الآيات ما فيه مزدجر قال جل سلطانه (ومن يرد فيه بالحاد

بظلم نذقه من عذاب أليم) وسنة الجاهلية تتناول كل ما كان أهل الجاهلية الأولى

يعتمدونه كأخذ الخليف بحليفه . وما كانوا يعتقدونه من الطيرة والكهانة وغيرهما

مما هدمته الشريعة الطاهرة وطمست آثاره . والمطلب المبالغ في الطلب . والمراد

الطلب المترتب عليه المطلوب لا مجردة . واحترز بقوله بغير حق عن يتوخى ذلك

للقصاص . يريد أن هؤلاء الثلاثة أبغض أهل الفسوق والعصيان إلى الله تعالى وإلا

إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٢)

﴿رواه أبو بكر : كتاب الصلح : باب قول النبي إن ابني هذا سيد الخ﴾

إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يَنْجِي رَبَّهُ وَإِنْ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقُبْلَةِ (٣)

فَلَا يَزِقُّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ (قَالَ) ثُمَّ أَخَذَ

بِطَرَفِ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا

﴿رواه أنس : كتاب الصلاة : باب حك البزاق الخ﴾

إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى

فالمشرك أبغض الخلق إليه جل شأنه على الإطلاق . والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل

(٢) الإشارة إلى الحسن بن علي رضي الله عنه . وصدر ذلك منه ﷺ وهو على المنبر والحسن إلى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى . والسيد من يسود قومه بالقيام بشؤونهم ويسمو عليهم بسخائيه وحلبه . وحسمه التشاكس والتنازع في مهمات الأمور بحكمته وقوة حزمه . والمراد بالفئتين فرقة الحسن وجماعة معاوية وقد أوجب رجاءه ﷺ وقوع ذلك كما قال لما وقع بينهما أمر الخلافة وكان الحسن يومئذ أحق بها فدعاه ورعه إلى ترك الملك رغبة فيما عند الله عز وجل ولم يكن ذلك لقلّة ولا لذة بل صالح معاوية رعاية للدين وتسكيناً للفتنة وحقن دماء المسلمين الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

(٣) هذا من الأحاديث المتروكة الظاهر لاستحالة ظاهره وتنزهه تبارك وتعالى عن الحلول وإنما هو كلام خرج مخرج الأكبار والتعظيم لشأن القبلة . المعنى أن الله جل شأنه مطلع على ما بينه وبين القبلة التي أمركم بالتوجه إليها عند مناجاته وما أمركم باستقباله حال الإقبال عليه يجب عليكم إكباره ولذا فرع عليه ما يتلوه الحديث متفق عليه

فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أبواب العمل في الصلاة : باب السهو في الفرض والتطوع﴾

إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ (٢) إِنْ كَانَ مِنْ

أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ (٣) فَيَقَالُ هَذَا

مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

﴿رواه ابن عمر : كتاب الجنائز : باب الميت يعرض عليه مقعده في الغداة والعشي﴾

(١) لبس أى خلط عليه أمر صلاته . والسجود سجود السهو ظاهره أن من شك في صلاته فلم يدر أزيد أو نقص فليس عليه إلا سجدتان وإلى ذلك ذهب طائفة واتفقت العترة والأئمة الأربعة وغيرهم على خلافه ولكنهم اختلفوا فيما يصار إليه فمنهم من قال بالبناء على الأقل ومنهم من قال بالعمل بغالب الظن . وفريق قال بالاستئناس كما اختلفوا في موضع السجود هل قبل السلام أو بعده . تفصيل ذلك موضعه كتب الفروع . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٢) العرض إنما هو على الروح . وهو طليعة تبشير السعادة العظمى . ومقدمة تباريح الشقاوة الكبرى . وفي ذلك تنعيم وتعذيب وعرض المقعد على الميت في البرزخ تضافرت عليه الأدلة كتابا وسنة فقد قال تعالى في قصة آل فرعون (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) أى وذلك في البرزخ بدليل قوله جل شأنه بعد أن ذكر ذلك العرض (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب)

(٣) اتحاد طرفي الجملة الشرطية في الموضعين لفظا لا معنى والمراد إن كان من أهل الجنة فالمعروض عليه من مقاعد أهل الجنة الخ وبهذا يتغاير الشرط والجزاء . وبه يستدل العامل على ما يلاقيه يوم الجزاء — (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) الآية . والحديث متفق عليه

إِنَّ أَحَدَكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا (١) ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ (٢) ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مَلَكًا (٣) وَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ وَيُقَالُ لَهُ اكْتُبْ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ وَاجَلَهُ وَشَقِي أَوْ سَعِيدٍ ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ فَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْكُمْ لَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ كِتَابُهُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ (٤) وَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ

﴿ رواه ابن مسعود : كتاب بدء الخلق : باب ذكر الملائكة ﴾

(١) المراد بجمع خلقه ضم بعضه إلى بعض بعد الانتشار ليتها للتصوير . روى عن ابن مسعود أن النطفة إذا وقعت في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشراً طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين ليلة ثم تنزل دماً في الرحم فذلك جمعها

(٢) العلقه الدم المنعقد . والمضغة القطعة من اللحم قدر ما يمضغ لاستبانة فيها ولا تمايز . يشير إلى قوله تعالى (وقد خلقكم أطواراً) نطفاً ثم علقاً ثم مضغاً ثم عظاماً ولحوماً ثم خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين . الحكمة في تطور الجنين في بطن أمه وانتقاله من حال إلى حال مع أن الله تعالى قادر على أن يخلق في لمح البصر أو هو أقرب هي لو أنه خلقه دفعة واحدة لكان في ذلك المشقة على الألب ما يبلغ المنتهى

(٣) أي من الملائكة الموكلين بالأرحام وذلك البعث في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتشكل أعضاؤه . والمراد بالأربع كلمات التي أمر الملك بكتابتها القضايا المقدرة في العلم القديم التي قضت بها الحكمة وسبقت بها الكلمة

(٤) أي إن المرء ليعمل الطاعات بضروبها وهو مكتوب من أهل النار حتى إذا

إِنَّ أَفْضَلَكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلِمَهُ (١)

﴿رواه عثمان : كتاب فضائل القرآن : باب خيركم من تعلم القرآن وعلمه﴾

إِنَّ أَقْوَامًا بِالْمَدِينَةِ خَلَفْنَا مَا سَلَكْنَا شِعْبًا وَلَا وَادِيًّا إِلَّا وَهُمْ مَعَنَا فِيهِ

حَبْسِهِمُ الْعَذْرُ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب الجهاد : باب من حبسه العذر عن الغزو﴾

إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا (٣) (قَالَ)

دنا الأجل يغلب عليه الكتاب فيتحول فيعمل بعملها فيدخلها . ويسلك من سبقته له الحسنى سبيل أهل الشقاوة حتى يقال ما أشبه بهم بل هو منهم حتى إذا اقترب أجله أدر كنه السعادة فاستنقذته فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها فالعبرة بالمآل ولا اغترار بالأعمال . وهي أمارات وليست بموجبات . نسأله تعالى أن يحسن أعمالنا والختام إنه ولي التوفيق . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه

(١) لا ريب أن كتاب الله جل شأنه أشرف وأن الجامع بين تعلمه مع فقهه معانيه والعمل بما فيه وبين تعليمه مكمل لنفسه ولغيره جامع بين النفع القاصر والمتعدى داع إليه جل شأنه بفرقانه من جملة من عني سبحانه بقوله (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين) والله تعالى ولي التوفيق (٢) الشعب بالسكسر الطريق في الجبل . ومسيل الماء في بطن الأرض . والوادي مفرج ما بين الجبال أو التلال أو الآكام . أي إن أناساً تخلفوا وراءنا ولم يشاركونا في الغزو لما ألم بهم من العارض المانع وهم معنا بالنية الصالحة فأسرنا سيراً ولا قطعنا طريقاً ولا وطئنا موطناً يغيظ الكفار ولا نلنا من عدونا نيلاً قتلاً أو أسراً إلا وهم شركاؤنا في المثوبة والأجر (إن الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً) والله تعالى الهادي إلى أقوم طريق

(٣) الخطاب لأبي بن كعب . والمراد بالقراءة قراءة التعاليم لكيفية الأداء ومواضع الوقوف . لا قراءة استذكار . وخص هذه السورة بالذكر لما احتوت عليه مع وجازتها

وَسَمَّانِي (١) قَالَ نَعَمْ (٢) فَبَكَى (٣)

﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب مناقب أبي﴾

إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي مَا حَدَّثْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ بِهِ أَوْ تَكَلِّمْ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الإيمان والنذور : باب إذا حنث ناسيا في الإيمان﴾

إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي مَا وَسَّوَسْتُ بِهِ صُدُورُهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ بِهِ أَوْ تَكَلِّمْ (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب العتق : باب الخطأ والنسيان في العتاقة﴾

من التوحيد والرسالة والاخلاص والكتب المنزلة وذكر الصلاة والزكاة والمعاد
وبيان أهل الجنة والنار

(١) قال أبي ذلك استعظاما للأمر واستقصارا لمقامه

(٢) عند الطبراني نعم باسمك ونسبك في الملا الأعلى

(٣) بكأوه ناشيء عن الخشية من عدم القيام بشكر تلك النعمة أولما أفعم قلبه

من السرور كما قال الشاعر

هجم السرور على حتى أنه من عظم ما قد سرنى أبكاني

الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

(٤) لاتناني بين هذا وقوله جل شأنه (وإن تبدوا ما في أنفسكم أوتخفوه بحاسبكم

به الله) لأن حكم النظم الكريم فيما وصل من المعاصي القلبية إلى حد الرسوخ

وقوة العزيمة . والحديث فيما خطر بالنفس ومر عليها من السحاب ولم يصل إلى حين

الاستقرار وهذا لأثر له ولا اعتبار . وفيه إشعار بأن هذا من الخصائص لأنه كاقيل

إن هذا من الاصر الذي كان على من قبلنا فرفع حكمه عن هذه الأمة إشارة إلى عظم

قدرها وإكبارا لنبيها ﷺ . الحديث متفق عليه

(٥) الوسوسة حديث النفس والشيطان بما لاخير فيه ولا تقع وراه فائدة

وقيل ما يظهر في القلب من الخواطر إن كان يدعو إلى المثالب والردائل يسمى وسوسة

وإن كان يدعو إلى الطاعات والفضائل يسمى بالالهام . الحديث رواه الجماعة

إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْقَتْلَ (١) أَوْ الْفِيلَ (٢) وَسُلِّطَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ
وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا وَإِنَّهَا لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي . إِلَّا وَإِنَّهَا
حَلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ (٣) إِلَّا وَإِنَّهَا سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ لَا يُخْتَلَى شَوْكُهَا (٤)
وَلَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا (٥) وَلَا تُلْتَقَطُ سَاقُطَتُهَا إِلَّا لِلْمُنْشِدِ (٦) فَمَنْ قَتَلَ فَهُوَ بِخَيْرِ
النَّظَرَيْنِ . إِمَّا أَنْ يُعْقَلَ وَإِمَّا أَنْ يُقَادَ أَهْلُ الْقَتِيلِ (٧) (قَالَ) جَاءَ رَجُلٌ مِنْ
أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ أَكْتُبْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ (٨) فَقَالَ أَكْتُبُوا لِأَبِي فَلَانَ . فَقَالَ

(١) أى منعه عنهم

(٢) شك من الراوى . والمراد بحبس الفيل حبس أصحابه . وأشار بذلك إلى
القصة المشهورة للحبشة في غزوهم مكة ومعهم الفيل فمنعهم الله جل ساططانه عنهم وجعل
كيدهم في تضليل وأرسل عليهم طيرا أبابيل كما في التنزيل مع كون أهل مكة إذ ذاك
كفرة فخرمة أهلها بعد الاسلام أكد

(٣) هى الساعة التى وقع فيها الفتح المبين

(٤) أى لا يحصد . وذكر الشوك دال على المنع من حصد غيره بالطريق الأولى
(٥) أى لا يقطع بالمعضد . والمراد بالمنع من ذلك بأى آلة من الآلات الحاسمة
(٦) المنشد هو المعروف للساقطة . يرشد إلى أنه ليس لواجدها غير التعريف لا الملك
(٧) أى فمن قتل له قتيل كما هو مصرح به فى رواية أخرى . المعنى فمن قتل له
قريب كان حيا فصار قتيلا بذلك القتل فهو بأفضل النظرين إِمَّا أَنْ يُعْقَلَ أى يدفع
عنه عقله أى ديته أو يمكن أهل القتل من القود أى القصاص

(٨) أى اكتب لى الخطبة التى سمعتها منك . فيه دليل على كتابة العلم ونسخ
النهى عن كتابة الحديث فإنه ﷺ قال من كتب عنى شيئا غير القرآن فليمححه . وهذا
كان فى صدر الاسلام خشية أن يختلط الوحى الذى يتلى بالوحى الذى لا يتلى

رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا الْأَذْخَرَ يَارَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَجْعَلُهُ فِي بُيُوتِنَا وَقُبُورِنَا فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْأَذْخَرَ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب العلم : باب كتابة العلم﴾

إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمّهَاتِ (٢) وَوَادَّ الْبَنَاتِ (٣) وَمَنَعَ وَهَاتِ (٤)
وَكَرِهَ لَكُمْ قَيْلَ وَقَالَ (٥) وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ (٦) وَإِضَاعَةَ الْمَالِ (٧)

﴿رواه المغيرة بن شعبة : كتاب الاستقراض : باب ما ينهى عن إضاعة المال﴾

- (١) الاذخر نبت طيب الرائحة . الحديث متفق عليه
- (٢) وكذا الآباء لقوله تعالى (فلا تقل لهما أف) الآية . وخص الأمهات بالذكر لأن العقوق إليهن أسرع لضعفهن . وللتنبية على أن برهن أكد لتضاعف حنوهن فهو من تخصيص الشيء بالذكر إظهارا لتعظيم موقعه
- (٣) أى دفنهن أحياء حين يولدن . وكان أهل الجاهلية الأولى يفعلون ذلك كراهية فيهن وخشية من لحوق العار بهن من اجلهن (وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم)
- (٤) فى رواية ومنعا . أى وحرّم عليكم منع ماوجب من الحقوق وطلب ماحرّم عليكم من المحظورات
- (٥) يريد بذلك حكاية أقاويل الغير . وفى الصحيح كفى بالمرء إثما أن يحدث بكل ما سمع
- (٦) أى سؤال المال . أو عن المشكلات . أو عما لايعنى . وحمله على المعنى الأعم أوفى بحق المقام
- (٧) إضاعة المال تكون بانفاقه فى غير ماخلق لأجله . كره ذلك لأن الله تعالى جعل المال قياما لمصالح عباده وفى التبذير وسوء التدبير تضييع لمصلحة المسرف أو غيره مع مافيه من مجاوزة الحد الذى حرّمه سبحانه فى قوله (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين) الحديث متفق عليه

إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَأَخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ (قَالَ) فَبَكَى
 أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي مَا يُبْكِي هَذَا الشَّيْخَ إِنْ يَكُنِ اللَّهُ خَيْرَ
 عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَأَخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْعَبْدُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمَنَا (١) فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تَبْكُ إِنَّ أَمَنَ
 النَّاسَ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ (٢) وَلَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَأَتَّخَذْتُ (٣)

(١) أى حيث فهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفارق الدنيا ولم يفهم المقصود
 من هذا المبهم غير هذا الخصاص

(٢) أى أن أ كثر الناس جوداً بنفسه ونفيسه بلا استثناء أبو بكر — وقد أسلفت
 لك القول على ذلك فى حديث أما صاحبكم فقد غامر فألفت نظرك إليه — ولم يرد
 بذلك المنة لأنها تفسد الصنعة ولأنه لآمنة لأحد عليه عليه الصلاة والسلام بل له
 المنة العظمى فى قبول ذلك . وقد قال ذلك صلى الله عليه وسلم تسكيناً لجزعه على فراقه
 وإظهاراً لخصوصيته التى لم يشاركه فيها أحد

(٣) أى لكونه متأهلاً لأن يتخذه خليلاً لولا المانع وهو أنه عليه الصلاة والسلام
 امتلاً قلبه بما تحلله من معرفة الله جل شأنه ومحبة فلم يكن فيه متسع لغيره . استند
 إلى هذا من يرى أن الخلّة أرفع درجة من المحبة . ومن لا يرى ذلك يرى أن الخليل
 دون الحبيب ويعضده مارواه غير واحد عن ابن عباس رضى الله عنهما . قال جلس
 ناس من أصحاب النبي ﷺ ينتظرونه فخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتنذرون
 فسمع حديثهم وإذا بعضهم يقول إن الله اتخذ من خلقه خليلاً الخ فقال سمعت كلامكم
 وعجبكم إن إبراهيم خليل الله تعالى وهو كذلك وموسى كليمه وعيسى روحه وكنيته
 وآدم اصطفاه تعالى وهو كذلك ألا وإني حبيب الله تعالى ولا يخفى إلى أن قال وأنا
 أكرم الأولين والآخرين يوم القيامة ولا يخفى . وأخرج الترمذى فى نوادر الأصول
 والبيهقى فى الشعب أن رسول الله ﷺ قال اتخذ الله تعالى إبراهيم خليلاً وموسى

أَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامِ وَمَوَدَّتُهُ^(١) لَا يَبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ بَابٌ إِلَّا سُدَّ إِلَّا بَابَ أَبِي بَكْرٍ

(رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب الصلاة : باب الخوخة في المسجد)

إِنَّ اللَّهَ قَالَ إِذَا أُبْتَلِيتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتِيهِ فَصَبِرَ عَوِضَتْهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةُ^(٢) (قَالَ)

يُرِيدُ عَيْنِيهِ (رواه أنس : كتاب المرض : باب فضل من ذهب بصره)

إِنَّ اللَّهَ قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ^(٣) وَمَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدِي

نجيا واتخذنى حبيباً ثم قال وعزتى لأوثرن حبيبى على خليلى ونجى هذا وكلام أهل التحقيق يعطى أن الخلّة مرتبة من مراتب المحبة وأن الحب أوسع دائرة وأن من مراتبه ما لا تبلغه أمنية الخليل عليه السلام وهى المرتبة الثابتة له ﷺ . وفى لفظ الحب والخلّة ما يكتفى العارف فى ظهور الفرق بينهما ويرشده إلى معرفة أن أى الدائرتين أوسع

(١) خبر هذه الجملة محذوف أى أفضل كما هو مصرح به فى رواية أخرى .

الحديث متفق عليه

(٢) الابتلاء الاختبار . والمراد أنه تعالى يعامله معاملة المختبر إذ حقيقته محالة

على من يعلم السر وأخفى . وابتلاؤه تعالى عبده لا يكون عنوان السخط عليه بل إما لكفارة معصيته أو لرفع منزلته أو لدفع مكروه عنه واقصائه منه . المعنى إذا سلبت عبدى المؤمن كريمة اللتين هما أحب الأعضاء إليه وأكرمها عليه فصبر عند الصدمة الأولى مستحضرا ما وعدت به الصابرين من إيفائهم أجرهم بغير حساب عوضته منهما الجنة وهى أعظم العوض لأن التذاذه بالنظر يفنى بفنائها وينتهى بانتهاها والالتذاذ بالجنة يبقى ببقائها ويخلد بخلودها فهو التذاذ مؤبد ونعيم مقيم . والله تعالى ولى التوفيق

(٣) الولى الشرعى هو الذى يرشد إلى ذلك قوله تعالى (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون) فكل من للشرع عليه اعتراض فهو

بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتَهُ عَلَيْهِ (٢) وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى
أُحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ (٣) وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدَهُ
الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَلَئِنْ سَأَلَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ وَلَئِنْ أَسْتَعَاذَنِي
لَأُعِيذَنَّهُ (٤) وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ
الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مُسَاءَتَهُ (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب التواضع﴾

مغرور واشتقاقه من الولي بمعنى القرب والدنو وذلك لقربه الروحاني منه جل شأنه وهو فعيل بمعنى مفعول وهو من يتولى الله تعالى أمره (وهو يتولى الصالحين) والايذان الاعلام . والمراد من الحرب غايتها وهي إيصال الهلاك إلى العدو المحارب . المعنى من نصب نفسه لمناوأة ولي ومعاداته فقد أعلته باهلاكي إياه . فيه تحذير من إيذاء قلوب الأولياء وإيعاد وإرعاد لأن من حاربه جل سلطانه فهو لاريب من الهالكين (٢) أى لأن في الاتيان بالتكاليف على وجه المسأور به امثال الأمر وإكبار الأمر وإعظامه بالانقياد إليه وإظهار عظمة الربوبية وذل العبودية . فلهذا كان ذلك أحب إلى ذى الجلال والاكرام

(٣) أى كنت حافظ سمعه الذى يسمع به وعاصمه عن مواقف المحظورات فلا يصغى إلا إلى ما فيه رضى . وحافظ بصره كذلك الخ فلا حلول ولا اتحاد تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

(٤) أى ولئن التجأبى واعتصم بوقايتى لأحفظنه فاني خير حافظا وإنى أرحم الراحمين

(٥) التردد محال عليه تعالى . فالمراد ما ترددت رسلى فى شىء أنا فاعله كترديدى إياهم فى نفس المؤمن كما فى قصة الكليم عليه السلام . وأضاف ذلك سبحانه إلى نفسه لأن ترددهم عن أمره والله تبارك وتعالى أعلم

إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ (١) وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ حِينَ شَاءَ . يَا بَلَالُ قُمْ
فَإِنَّ فِي النَّاسِ بِالصَّلَاةِ

﴿رواه أبو قتادة : كتاب مواقيت الصلاة : باب الأذان بعد ذهاب الوقت﴾
إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ (٢) فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا
كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً (٣) فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ

(١) أى قطع تعلقها عن أبدانكم وتصرفها فيها ظاهرا لا باطنا . وقد صدر ذلك منه
صلى الله تعالى عليه وسلم حين استيقظ من نومه وقد طلع حاجب الشمس فصلوا
الصبح قضاء وكان ذلك في سفر . ولاتنافى بين هذا والخبر الآتى إن عيني تنامان ولا ينام
قلبي . لأنه يحتمل أن يقال إن قلبه الشريف كان إذذاك مستغرقا بالوحي ولا يلزم مع
ذلك وصفه بالنوم كما كان يستغرق حالة إلقاء الوحي عليه عليه الصلاة والسلام في
اليقظة وتكون الحكمة في ذلك التشريع بالفعل لأنه أوقع في النفس كما في قضية سهوه
في الصلاة . الحديث أخرجه أبو داود والنسائي

(٢) كتب بمعنى قدر ذلك في علمه على وفق الواقع . وبين أى فصل ذلك المجمل
بما يتلوه

(٣) الهم أول العزم فهو دونه وفوق مجرد خطور الشيء بالقلب . يقال هم بالشيء
إذا قصده بهمة . وأما العزم فهو القطع بالشيء والحرص عليه . والمراد بالهم هنا
العزم نفسه لما عند الامام أحمد وصحبه ابن حبان والحاكم من هم بحسنة يعلم الله
أنه أشعر بها قلبه وحرص عليها الخ . وإنما كتب الحسنة بمجرد الإرادة لأن إرادة
الخير خير . وهى عمل قلبي يثاب عليه . وكتب هنا بمعنى أمر الحفظة أن تكتب كما في
خبر آخر . والعندية للشرف . والوصف بالكمال إشارة إلى رفع توهم نقص الحسنة
لكونها نشأت عن الهم المجرد عن العمل ولكنها لا تضعف لأنه يلزم من التضعيف
مساواة من نوى الخير بمن فعله . والتضعيف خاص بعمل الجوارح كما قال تعالى (من
جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) والجمع بها عملها بالعوامل

حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعُفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ (١) وَمَنْ هُمْ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا
كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً (٢) فَإِنْ هُوَ هُمْ بِهَا فَعَمَلُهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عَلَيْهِ
سَيِّئَةً وَاحِدَةً (٣) ﴿رواه ابن عباس : كتاب الرقاق : باب من هم بحسنة﴾

إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّانَا أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ (٤) فَزَنَا الْعَيْنُ
النَّظْرُ وَزَنَا اللِّسَانُ الْمَنْطِقُ (٥) وَالنَّفْسُ تَمْنَى وَتَشْتَهَى وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ كُلَّهُ
أَوْ يَكْذِبُهُ (٦) ﴿رواه ابن عباس : كتاب الاستئذان : باب زنا الجوارح﴾

إِنَّ اللَّهَ لَيَمْلِكُ لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ (٧) قَالَ ثُمَّ قَرَأَ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ

(١) الضعف المثل أي إلى سبعمائة مثل إلى أمثال كثيرة . وذلك بحسب الاخلاص
وصدق العزم وحضور القلب وإيقاع الانفاق في أحسن مواقعه . وتعدى النفع
كالصدقة الجارية والعلم النافع والسنة الحسنة وشرف العمل (والله يضاعف لمن يشاء
والله واسع عليم)

(٢) عدم عمله يلزم ألا يكون عن عجز بل خوفا من مقام ربه ونهيا للنفس عن الهوى
(٣) التأكيد بالواحدة يفيد عدم المضاعفة فهو على وفق قوله تعالى (ومن جاء
بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون) الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٤) أي لا بد من ملابسة ما قدر عليه من ذلك النصيب ومواقفته ولا استطاعة
له على معارضة القضاء ومدافعته

(٥) يريد النظر إلى ما لا يحل . والمنطق الخلل بالصون المزرى بالعفاف . وأطلق
على ذلك زنا مجازا لأنه من مقدماته ودواعيه

(٦) تصديقه تحقيقه لأنه لو أفضى به إلى الزنا الحقيقي فقد حققه وحكم العكس
بعكس الحكم . والمعصوم من عصم الله . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود

(٧) الاملاء الامهال وإرجاء العقوبة كيذا منه جل سلطانه قال (وأملى لهم إن

إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ (١) إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ

﴿رواه أبو موسى الأشعري : كتاب التفسير : باب وكذلك أخذ ربك الآية﴾
 إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ (٢) فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ . وَالصَّلَوَاتُ
 وَالطَّيِّبَاتُ (٣) السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
 عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ (٤) فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمُوهَا أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ

كيدى متين) والظالم أعم من المشرك فيتناول الظالم لنفسه ولغيره . أى إن الله جل
 سلطانه ليطيل أجل العقاب للظالم استدراجاً له حتى إذا صب عليه سوط عذابه لم يخلصه
 حتى ينتقم منه بقدر جرمه

(١) انما أسند الأخذ إلى القرى للايذان بسرّيان أثره . وفائدة الحال بعد الاشعار
 بأن أخذهم وهلاكهم بسبب ما اجتروحه من الظلم . هذه عاقبة الجائل في مناه ظلمه .
 وهذه عقوبته ووخامة جرمه . فالحازم من استعجب وارعوى عن طاعة الهوى
 واعتصم بحبل التقوى ما استطاع فالعاقبة للمتقين . الحديث أخرجه مسلم والترمذى
 والنسائى وابن ماجه

(٢) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمع من يصلى خلفه يقول السلام
 على الله السلام على جبريل وميكائيل السلام على فلان وفلان . يشير إلى النهى عن
 ذلك . أى فلا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام . أى السلام من كل ما ينافى الكمال
 (٣) أبهم ألفاظ التحيات لعدم صلاحية صيغ الثناء على المنفرد بالعظمة والكبرياء
 وأراد منها معنى التعظيم أى أفانين الاكبار وأنواع الاجلال كلها مستحقة لذى
 الجلال والطيبات الأعمال الصالحة الخالصة من شوائب الاحباط والابطال

(٤) المراد بالرحمة أثرها والبركة ادامة ما أوتيته صلى الله تعالى عليه وسلم من
 التشريف أو زيادته . والأصل الأول . والصالح القائم بحقوق الاله والمألوه . وتتفاوت
 درجاته بتفاوت الاستعدادات والملكات . فمن أراد أن يحظى بهذا السلام فليكن
 من أولئك العباد . علمهم أن يفردوه صلى الله تعالى عليه وسلم بالذكرك لشرفه ومزيد

وَالْأَرْضِ . أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

﴿رواه ابن مسعود : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب التشهد في الآخرة﴾

إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْأَصْنَامِ (١) فَقِيلَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهَا يُطْلَى بِهَا السُّفْنُ وَيُدْهَنُ بِهَا الْجُلُودُ
وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ فَقَالَ لَا هُوَ حَرَامٌ (٢) ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَقُّهُ عَلَيْهِمْ . ثُمَّ عَلِمَهُمْ أَنْ يَخْصُوا أَنْفُسَهُمْ أَوَّلًا لِأَنَّ الْإِهْتِمَامَ بِهَا أَهَمُّ . ثُمَّ أَمَرَهُمْ
بِتَعْمِيمِ السَّلَامِ عَلَى الصَّالِحِينَ إِعْلَامًا مِنْهُ بِأَنَّ الدَّعَاءَ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ عَلَى
سَبِيلِ الشُّمُولِ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ

(١) الضمير في حرم عائد إليه عليه الصلاة والسلام . وأفرده لكون التحريم
على لسانه وللإشارة إلى أن ذلك ناشئ عن أمره تعالى . وما ينطق عن الهوى . أو حذف
من الأول لدلالة الثاني عليه . وهذا كقوله عز وجل (والله ورسوله أحق أن يرضوه
إن كانوا مؤمنين) وحرم ذلك البيع لأن كل ما حرمه تعالى على عباده فحرم عليهم
بيعه لتحريم ثمنه فلا يخرج من هذه الكلية إلا ما خصه دليل وحكمة تحريم الله تعالى
هذه الأشياء على عباده ما فيها من الضرر . أما الخمر فقد قرر سبحانه وتعالى أنها علة
تحريمه بقوله (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر
ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون)

وأما حكمة تحريم الميتة فلما فيها من الجرائم (الميكروبات) السامة ولاستقذارها
لدى الطباع السليمة

وأما الخنزير فقد أثبت الحكماء ضرره لاشتماله على الجرائم المولدة للدودة الوحيدة
وأما حكمة تحريم مبيع الأصنام فلا تخفى على الأغبياء فضلا عن ذوى الأفهام
(٢) أى بيع تلك الشحوم حرام لا اشتراط طهارة المبيع

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ (١) إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ شُحُومَهَا جَمَلُوهُ (٢)
ثُمَّ بَاعُوهُ فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ

﴿رواه جابر بن عبد الله : كتاب البيوع : باب مبيع الميتة والأصنام﴾

إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحُزَنِ الْقَلْبِ (٣) وَلَا كَيْفَ يُعَذِّبُ هَذَا (قَالَ)
وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ . أَوْ يَرْحِمُ (٤) وَإِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذِّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ (٥)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الجنائز : باب البكاء عند المريض﴾

إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ أَنْزَاعًا يَنْزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ
حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُسَاءَ جُهَالًا فَسُئِلُوا فَأَمَتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا

(١) الأصل في فاعل أن يكون من الجانبين . ولعله عبر بذلك لأنهم بما اخترعوه
من الحيل كأنهم انتصبوا لمحاربتة جل سلطانه ومقاتلته . ومن قاتله قتله وفسره البخاري
باللغة . وهو مروي عن الخبر

(٢) في رواية جملوها أى أذابوها . يقال جمل الشحم إذا أذابه واستخرج دهنه
الحديث رواه الجماعة

(٣) أى لأن تذراف العين وحزن القلب لاسلطان لقدرة العبد عليهما بل لمالك
الناصية ومقلب القلوب

(٤) أى لأن اللسان إن لأك من الكلام ما يوجب السخط كان سبب التعذيب
وإن قابل القضاء بوسائل الرضا فقد استفاض من واسع الفيض الرحمة والرضون
(٥) أى البكاء المتضمن للنوح والتدب . ومحله إذا كان ذلك من مرضياته حال
حياته بأن يكون البكاء من سنته أو أوصى به كما هي عادة العرب . ومنه قول طرفة بن العبد
إذا مت فافعني بما أنا أهله * وشقي على الجيب يا ابنة معبد

وإلا فلا تزر وازرة وزر أخرى . الحديث متفق عليه

وَأَضَلُّوا (١)

﴿رواه عبد الله بن عمرو بن العاص : كتاب العلم : باب كيف يقبض العلم﴾

إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ أَنْ أَعْطَاهُمُوهُ أَنْزَاعًا وَلَكِنْ يَنْزِعُهُ مِنْهُمْ مَعَ قَبْضِ الْعُلَمَاءِ بَعْلِهِمْ (٢) فَيَبْقَى نَاسٌ جُهَالٌ يَسْتَفْتُونَ فَيُفْتَوْنَ بِرَأْيِهِمْ فَيُضِلُّونَ

وَيُضِلُّونَ (٣)

﴿رواه عبد الله بن عمرو بن العاص : كتاب الاعتصام : باب ما يذكر من ذم الرأي الخ﴾

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ (٤)

﴿رواه عائشة : كتاب الأدب : باب فضل الرفق﴾

(١) أى أن العلم القدير جل شأنه لا يسلب العلم من النوع البشرى بعد أن أعطاهموه ورفعهم به درجات برفعه إلى السماء أو يمحوه من صدور حفظته. ولكن يقبضه بقبض أرواح حملته وموت نقلته حتى تدرس معاملة وتنمحي آثاره هكذا يذهب الزمان ويفنى العلم فيه ويدرس الأثر

حتى إذا خلا الزمان من عالم اتخذ الناس الشاغلين من العلم رؤساء فحكموا بجهالتهم فضلوا في أنفسهم وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل . الحديث متفق عليه

(٢) فيه نوع قلب . والتقدير ولكن ينزعه منهم بقبض العلماء مع علمهم

(٣) أى فيجيبون السائل بما يودى إليه النظر من غير استناد إلى أصل من الأصول . في هذا الخبر ومتلوه إرشاد إلى خلو الزمان من مجتهد وهو لقول الجمهور لأنهما صريحان في فقدان العلم والعلماء . وإذا اتفنى العلم ومن يحكم به استلزم ذلك انتفاء الاجتهاد والمجتهد . وهذه خلافة تنظر مع دليل المخالف في المطولات . الحديث أخرجه مسلم والترمذى وابن ماجه

(٤) الرفق هولين الجانب بالقول والفعل مع ذوى القربى والأجانب . ويضاده العنف والحدة . والمراد من الحب أثره . الرفق محمود وهو نتيجة حسن الخلق ولا

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعُطَاسَ وَيَكْرَهُ التَّثَاؤُبَ (١) فَإِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ وَحَمِدَ اللَّهَ
كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ سَمْعُهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ وَأَمَّا التَّثَاؤُبُ فَأَمَّا هُوَ
مِنَ الشَّيْطَانِ (٢) فَإِذَا تَثَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرِدْهُ مَا أُسْتَطَاعَ (٣) فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا
تَثَاءَبَ ضَحَكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ (٤)

(رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب إذا تَثَاءَبَ فليضع يده على فمه)

إِنَّ اللَّهَ يُدْنِي الْمُؤْمِنَ فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَنَفَهُ وَيَسْتَرُهُ (٥) فَيَقُولُ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ

يمكن الإلبضبط قوة الغضب والمحافظة على حد الاعتدال . من أجل ذلك أثنى عليه
عليه الصلاة والسلام وبالع في فقل من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من
الخير أخرجه الترمذى وصححه . وعند مسلم من يحرم الرفق يحرم الخير كله . وبالأجمال
فهو حلية كالية . وصفة نبوية . والمحمود منه ما كان وسطا بين اللين والعنف كما في سائر
الأخلاق ولكن لما كانت الطباع إلى العنف أميل كان الترغيب في الرفق أجزل
وإن كان العنف في مواقعه حسنا كان الرفق في مواضعه أحسن فإذا كان الواجب
العنف فقد وافق الحق الهوى وإن وجب على الشخص الرفق وعدل إلى ضده فقد
غوى . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(١) المراد بالعطاس الذى ينشأ عن قلة الغذاء ونشاط الأعضاء لأن ذلك هو
الساعد المساعد للبر على أداء ماوجب عليه . والتثاؤب ينبعث عن غلبة امتلاء البدن
فيؤدى ذلك إلى التناعد عن كل فعل محمود فالحبة والكراهة منصرفتان إلى سببهما
(٢) نسب التثاؤب إلى الشيطان لأن الامتلاء المفضى إليه وقع باغرائه وإغوائه
وكل فعل مذموم نسبه الشارع إليه لأنه الداعى إلى وسائله

(٣) أى فليستكظم مااستطاع . وبه ورد (٤) أى لما فى التثاؤب من الخروج
عن اعتدال الهيئة وتشويه الخلقة . الحديث متفق عليه (٥) يدنى المؤمن أى
يقربه . وكنفه حرزه وستره . ويستره أى يحجبه عن أهل الموقف

كَذَّابٌ يَقُولُ نَعَمْ أَيْ رَبِّ حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ قَدْ هَلَكَ
قَالَ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا آغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ (١) وَأَمَّا الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُ
فَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب المظالم : باب ألا لعنة الله على الظالمين﴾

إِنَّ اللَّهَ يَغَارُ (٣) وَغَيْرَةُ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب النكاح : باب الغيرة﴾

إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَقُولُونَ لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ (٥)

(١) قرره أى صيره مقرآبها بأن أظهر له مقترفاته وألجأه إلى الإقرار بها ليعرف
منة الله تعالى عليه فى سترها عليه فى حياته الدنيا وغفرها له فى الدار الآخرة
(٢) الأشهاد جمع شاهد بمعنى حاضر . وفى تعيينهم أقوال فقيل هم الحفظة . وروى
عن مجاهد تفسيرهم بالملائكة مطلقا . وقيل هم الأنبياء والمؤمنون . وقيل وقيل .
ومعنى الآية فى قول الأشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم . هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم
بأعظام الفرية على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين . الحديث أخرجه مسلم والنسائى
وابن ماجه

(٣) الغيرة فى الأصل تغير ينشأ من الحمية والأنفة بسبب مشاركة الغير فيما به
الاختصاص وذلك محال عليه جل شأنه وتقدس عن سمات الحدوث ولذا أبانها صلى
الله تعالى عليه وسلم بما ذكر بعد من التأويل

(٤) يريد بذلك تفسير الغيرة بلازمها . أى ليس المراد من الغيرة ما يخالط البشر
من الغضب عند وجود موجب بل غيرة الله جل سلطانه منعه المؤمن من إتيان محظوراته
وانتهاك حرمااته وتوعده بشديد الوعيد على مقارفتها . وزجره عن ملابستها والله تعالى
الهادى إلى أفوم طريق . الحديث متفق عليه

(٥) النابية الاجابة من لب بالمكان إذا أفام به واستعماله دائما بهيضة التثنية على

فَيَقُولُ هَلْ رَضِيتُمْ فَيَقُولُونَ وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى وَقَدْ أَعْطَيْنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ فَيَقُولُ أَنَا أَعْطَيْتُكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُونَ وَآيُ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُ أَحِلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا (١)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الرقاق : باب صفة الجنة والنار﴾

إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ النَّارِ عَذَابًا لَوْ أَنَّ لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ كُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ (٢) قَالَ نَعَمْ قَالَ قَدْ سَأَلْتُكَ مَا هُوَ أَهْوَنُ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صَلْبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي فَأَيَّتَ إِلَّا الشُّرْكَ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب أحاديث الأنبياء : باب وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل الخ﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ (٤)﴾

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المغازي : باب غزوة خيبر﴾

معنى التكرار . وسعديك من الاسعاد أى المساعدة ولم يستعمل هذا اللفظ مفردا ولا مفردا عن ليك . وهما من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر . فعنى الأول ألب إلبابا بعد إلباب أى أجيب إجابة بعد إجابة . والثانى أساعد طاعتك إسعادا بعد إسعاد (١) فيه تلميح بقوله تعالى (ورضوان من الله أكبر) أى لأن رضوانه تعالى سبب كل فوز ووسيلة إلى السعادة الخالدة . وكل من علم أن سيده راض عنه كان أقر لعينه وأطيب لقلبه من النعيم المقيم . الحديث أخرجه مسلم والنسائي (٢) يشير إلى قوله جل شأنه (إن الذين كفروا لو أن لهم ما فى الأرض جميعا ومثله معه لافتدوا به من عذاب يوم القيامة ماتقبل منهم ولهم عذاب أليم) والافتداء بذل المرء ما يملكه لدفع ما يملكه (٣) أى أبیت إلا ذلك إذ أخرجتك إلى الدنيا فكنت إذ ذاك الخصيم المبين . الحديث متفق عليه (٤) الفاجر له معان عند أهل اللغة والمعنى هنا الكافر . وسببه أنه صلى الله عليه

إِنَّ الْأَشْعَرِيِّينَ إِذَا أُرْمِلُوا فِي الْغَزْوِ أَوْ قَلَّ طَعَامُ عِيَالِهِمْ بِالْمَدِينَةِ جَمَعُوا مَا كَانَ عَنْدهُمْ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ اقْتَسَمُوهُ بَيْنَهُمْ فِي إِنَاءٍ وَاحِدٍ بِالسَّوِيَّةِ (١) فَهُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ (٢)

(رواه أبو موسى : كتاب الشركة)

إِنَّ الْأَكْثَرِينَ هُمُ الْأَقْلُونَ إِلَّا مَنْ قَالَ بِالْمَالِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَقَلِيلٌ مَا هُمْ (٣)

(رواه أبو ذر : كتاب الاستقراض : باب أداء الديون)

وسلم قال لرجل ممن معه يدعى الاسلام هذا من أهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحة فكاد بعض الناس يرتاب فيمنها هو كذلك إذ وجد ألم الجراحة فأهوى بيده إلى كنانته فاستخرج منها سهما فبحر به نفسه فاشتد رجال من المسلمين إليه عليه الصلاة والسلام فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك انتحر فلان فقتل نفسه فقال صلى الله عليه وسلم الحديث أى أن الله جل سلطانه ليقوى الدين ويشيد أركانه ويرفع شأنه بمؤازرة الرجل الكافر ومظاهرتة لأهل الدين ورجال اليقين وليس منهم فى شيء . أعلننا من لا ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم بفجور ذلك الرجل مع مباينته لظاهر أمره لعلمه من طريق الوحي بما انطوى عليه فى الحال أو بسلبه الايمان فى المسأل . ولا يلزم عليه أن كل من قتل نفسه أن يقضى عليه بالحسran . وخلوده فى دار الهوان . الحديث متفق عليه

(١) الأشعريون قبيلة باليمن منها راوى الخبر . وأرملوا فنى زادهم يقال أرمل الرجل إذا صار من أهل الحوج كأنه لصقت يده بالرمل كما يقال ترب الرجل إذا افتقر كأنه لصقت يده بالتراب

(٢) من هذه اتصالية أى فهم متصلون بى وأنا متصل بهم اتصال طريقة إيمانية ومؤاسة إسلامية هذا والثناء على شيء من الفضائل استنهاض للعقول على الاقبال عليه . يريد التحريض على التكافل فى الشؤون والمساهمة فى الأحوال الهامة فى ذلك ما يرفع الشخص إلى مستوى الفضيلة ويوصله إلى خلق النبوة والله تعالى ولى التوفيق الحديث أخرجه مسلم والنسائى (٣) أى أن الأكثرين ما لا هم الاقلون أجور الامن أنفق

إِنَّ الْإِيمَانَ لِيَأْرُزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْرُزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب إن الإيمان ليأرز إلى المدينة﴾

إِنَّ الدِّينَ يَسِرُّ (٢) وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ (٣) فَسَدِّدُوا (٤) وَقَارِبُوا

المال فيما ينفع في المال وهم قليل . والاشارة إلى إكثار الانفاق عن الإيمان والشمال . وعبر بالقول عن الانفاق جريا على عادة العرب من جعلهم القول عبارة عن جميع الأفعال ويطلقونه على غير الكلام ويقولون قال بيده أى أخذ . وقال برجله أى مشى . وقالت عينه أى أومأت . وقال بالمال على يده أى قلبه وغير ذلك كما في النهاية . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى

(١) المراد بالإيمان أهله . ويأرز أى يتجمع ويثبت . يريد أن الحية كما تنتشر من جحرها لطلب أقواتها فاذا راعها شيء رجعت إليه وثبتت فيه فكذلك الإيمان انتشر من المدينة وتفرق أهله في الأقاليم وكل مؤمن له من نفسه إليها شائق . وهو لها شائق . حبا في مجاورة من أشربت القلوب حبه . صلى الله تعالى عليه صلاة تشمل آله وحزبه . الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه

(٢) أى أن دين الاسلام يسر بالنسبة إلى غيره لما رفعه الله تعالى عن هذه الأمة من الاصر الذى كان على من قبلنا وذلك مثل قطع الأعضاء الخاطئة . وقرض موضع النجاسة وقتل النفس بالتوبة . وعدم جواز الصلاة في غير المسجد . وعدم التطهر بالنيمم وحرمة أكل الصائم بعد النوم . وحرمة الوطء في ليالى الصيام . ومنع الطبيات عنهم بالذنوب . وكون الزكاة ربع المال . وعدم صلاحية الزكاة والغنائم لشيء إلا للحرق بالنار المنزلة من السماء . ووجوب خمسين صلاة في كل يوم وليلة . وحرمة الغفو عن القصاص . وفرضية صلاة الليل وأمثال ذلك فوضع جل شأنه كل هذا عن خير أمة أخرجت للناس . ويسر علينا أمره فهو لا ريب يسير غير عسير . وقد بالغ فيه فجعله نفس اليسر كما جعل نبيه ﷺ عين الرحمة في قوله تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) (٣) المشادة المغالبة أى ولن يقاوم الدين أحد ويكلف نفسه من القربات فوق طاقته إلا غلبه وانقطع عن العمل كله أو جله ووقف دون المقصد . وفي الخبر إن المنبت لأرضا قطع ولا ظهرا أبقى (٤) أى الزموا السداد أى الاقنهاده في

وَأَبْشُرُوا (١) وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدُّجَى (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الايمان : باب الدين يسر﴾

إِنَّ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ هَذِهِ الصُّورَ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا

مَا خَلَقْتُمْ (٣) ﴿رواه ابن عمر : كتاب اللباس : باب عذاب المصورين﴾

إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَمُوتُ لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ (٤)

وَأَنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَمُوتُ لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ

﴿رواه سهل : كتاب المغازي : باب غزوة خيبر﴾

أعمالكم فكلوا في الأمور ذميم : وقاربوا بمعنى متلوه يقال قارب فلان في أموره إذا اقتصد

(١) في إيهام المبشر به تنبيهه على عظمه ونخامته

(٢) الغدوة بالفتح المرة من الغدو وهو سير أول النهار إلى منتصفه تقيض الروحة والدجة سير الليل . أى استعينوا على ما تقرّبون به إلى الله زلنى في هذه الأوقات وأوقات النشاط وفراغ القلب . والحكمة في اختيار هذه الأزمنة التي يختارها المسافر لسيّره أنها أمكن من المثابرة على العمل وأروح ما يكون فيها البدن للعبادة . ولأن العامل والمسافر شريكان في حكم السفر . الحديث أخرجه النسائي

(٣) يريد الصور الحيوانية التي قصدوا بتصويرها مضاهاة خلق العلى الكبير المنفرد بالايجاد والتصوير . والأمر بالاحياء أمر تعجيز وليس من باب تكليف العبد بما لا تسعه قدرته فهو كقوله تعالى (فأتوا بسورة من مثله) الآيات . الحديث متفق عليه

(٤) البدو : الظهور . أى فيما يظهر لهم من ظاهر حاله . وعاقبة أمره أنه من أهل النار لما حقت عليه كلمة العذاب فكان من الكافرين . وعكسه من سبقت له من الله الحسنى فانتشلته العناية من هوة الشقاء إلى مستوى السعادة فكان من المقربين فلانظر للأعمال إذا غاير الحال المآل . الحديث متفق عليه

إِنَّ الرَّحْمَ شَجْنَةً مِنَ الرَّحْمَنِ فَقَالَ اللَّهُ مَنْ وَصَلَكَ وَصَلْتَهُ وَمَنْ قَطَعَكَ قَطَعْتَهُ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب من وصل وصله الله﴾

إِنَّ الشَّمْسَ تَدْنُو يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَبْلُغَ الْعِرْقُ نِصْفَ الْأُذُنِ (٢) فَبَيْنَاهُمَا

كَذَلِكَ اسْتَغَاثُوا بِآدَمَ ثُمَّ بِمُوسَى ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ (٣)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الزكاة : باب من سأل الناس﴾

إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ (٤) لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ

(١) أصل الشجنه شعبة في غصن من أغصان الشجرة . يريد أنها مشتقة من هذا الاسم . يرشد إلى ذلك خبر أن الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي أخرجها الإمام أحمد في مسنده والبخارى في الأدب المفرد . أى أنها أثر من آثار رحمته ولها به صلة فالواصل لها متصل بالرحمة والقاطع منقطع عنها . المعنى الجامع لصلة المرء ذوى قرباه وإن بعدوا هو إسداء الجليل إليهم وإن أساؤا ولكن لها درجات بعضها أرفع من بعض فعليك بأرفعها وأمر قومك يأخذوا بأحسنها . والله تعالى ولى التوفيق

(٢) أمعن النظر وأعمل الفكر فى ازدحام العوالم باختلاف أنواعها على الموقف وشروق الشمس عليهم مع تضاعف حرها وتبدلها عما كانت عليه من خفة أمرها ودنوها من الرأس كقاب قوسين أو أدنى ولم يكن ثم إلا ظل رب العالمين وليس ذاك للمقترفين ثم أضف إلى ذلك شدة الخوف والحياء من الافتضاح والاختزاء عند العرض على جبار الأرض والسما تجدان أنه قد اجتمع وهج الشمس وحر الأنفاس واحتراق القلوب بنار الخوف ففاض العرق من أصول الشعر حتى سال على صعيد الجزاء ثم ارتفع على أبدان البؤساء على قدر منازلهم وأعمالهم حتى بلغ ذلك المبلغ

(٣) الاستغاثة استعانة المضطر واستنجاده بالغير لانجائه مما ألم به من الشدائد المحترمة . هذا وفى الحديث إيجاز إذ يستغاث بغير من ذكر من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كما لا يخفى على المتتبع لما مضى من الأحاديث . والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل

(٤) أى من الآيات الكونية الدالة على القدرة الباهرة . والخسوف ذهاب الضوء

وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا (قَالَ) ثُمَّ
 قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرَ مِنْ اللَّهِ أَنْ يَزِنَ عَبْدُهُ أَوْ تَزِنَ أُمَّتُهُ (١) يَا أُمَّةَ
 مُحَمَّدٍ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا (٢)

﴿روته عائشة : كتاب الكسوف : باب الصدقة في الكسوف﴾

إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكَسِفَانِ لَمَوْتِ أَحَدٍ وَلَكِنْ
 يَخُوفُ اللَّهُ بِهِمَا عِبَادَهُ (٣)

﴿رواه أبو بكر : كتاب الكسوف : باب يخوف الله عباده﴾

إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لَمَوْتِ أَحَدٍ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا (٤)

وقد اختار غير واحد من أئمة اللغة أنه خاص بالقمر والكسوف خاص بالشمس فاطلاق
 الأول في الحديث تغليباً للقمر لتدكيره . وللمعارضة أيضاً فقد جاء في الخبر التالي إن الشمس
 والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد الخ

(١) تقدم لك القول عليه في خبر إن الله يغار الخ فانظره

(٢) أى لو تعلمون ما أعلمه من عظمة ذى الجلال وعظيم الزلزال وشدة الأحوال
 (يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت) لأقللتم الضحك وأكثرتم البكاء لغلبة الرهبة
 واستيلاء الجزع والهلع . الحديث متفق عليه

(٣) يشير إلى قوله تعالى (وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً) التخويف بالكسوف
 أو الخسوف كالارهاب بالرعد والبرق والرياح والعواصف والزلازل وغيرها من
 الآيات الكونية التي جعلها القاهر فوق عباده إنذاراً لهم بما هو أكبر منها لعلمهم
 يستعقبون ويرجعون . وقد يقع التخويف ويتخلف الخوف كما قال تعالى (ونخوفهم
 فما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً) فتخلف الخوف وعدم الارعواء عن المثالب في بعض
 الأفراد لقسوة في القلوب (فهى كاللحجارة أو أشد قسوة) الحديث متفق عليه

(٤) أى إذا رأيتم كسوفهما المفهوم من المقام . والمراد إذا رأيتم كسوف

وَادْعُوا اللَّهَ حَتَّى يَنْكَشِفَ مَا بَيْنَكُمْ

﴿رواه أبو بكرة : كتاب الكسوف : باب الصلاة في كسوف الشمس﴾

إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعَةً وَعِشْرِينَ يَوْمًا (١)

﴿روته أم سلمة : كتاب الصوم : باب قول النبي ﷺ إذا رأيتم الهلال فصوموا﴾

إِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ . وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ (٢) وَإِنَّ الرَّجُلَ لِيَصْدُقَ

حَتَّى يَكُونَ صَدِيقًا (٣) وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي

أحدهما لاستحالة وقوع ذلك فيهما معا في آن واحد . والصلاة والدعاء وما يلزمهما من الخشوع والخضوع والتذلل والرجوع إليه جلت قدرته من الأسباب الكاشفة لهذا الانذار . الحديث أخرجه النسائي

(١) سببه أنه ﷺ آلى من نسائه شهرا فلما مضى تسعة وعشرون يوما غدا أورا ح فقيـل له إنك حلقت أن لاتدخل شهرا فقال ذلك . وذلك محمول على أنه عليه الصلاة والسلام أقسم على ترك الدخول شهرا بعينه بالهلال فجاء ذلك الشهر غير تام أما لو لم ير الهلال فيه ليلة الثلاثين لكان ذلك داعيا إلى الاتمام . وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه

(٢) الصدق معروف وفضله مقرر في العقول ولكن يعدل عنه من يجافى الاعتدال لاعتلال في النفوس ومرض في القلوب . وقد يستعمل في النيات والأفعال يقال صدق في نيته وصدق في عمله أى أخلص فيهما . والهداية هنا الدلالة الموصلة إلى المقصد . والبر الاتساع في الاحسان وهو اسم جامع لخلال الخير . المعنى أن الصدق يرشد إلى ضروب الخير والخير يوصل إلى الجنة مصداق ذلك ما جاء به القول الكريم (إن الأبرار لفي نعيم)

(٣) هذا من أبنية المبالغة . والتشكير للتفخيم . أى لا يزال المرء يتحرى الصدق في تصرفاته حتى يبلغ فيه الغاية ويرتقى إلى النهاية وكفاه شرفا كون درجته تالية

إِلَى النَّارِ (١) وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا (٢)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الأدب : باب يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾

إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا
دَرَجَاتٍ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا يَهْوِي بِهَا
فِي جَهَنَّمَ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب حفظ اللسان﴾

لرتبة الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم كما قال تعالى (أولئك الذين أنعم الله عليهم من
النبيين والصادقين والشهداء) الآية

(١) الكذب ليس بمجهول . ولا يخفى شؤمه على جهول فضلا عنك أيها العليم
بوخامته وسوء عاقبته وتسفل مرتكبه وانحطاط مكاتته فهو لاريب ينعى إلى صاحبه
حياته الأدبية وهي الحياة التي يتوخاها أرباب النفوس العالية . وقد يطلق على النية
والعمل أيضا ومعناه فيهما ضد ما تقدم في الصدق . والفجور من الفجر وأصله الشق
فالفجور شق ستر الدين بالاخلاق إلى الفسوق والعصيان وهو اسم جامع لخصال
الشر . يريد أن الكذب يقود إلى الشرور وهي لاريب مفضية إلى أسوء الدور كما في
الذكر الحكيم (وإن الفجار لفي جحيم)

(٢) المراد بالكتابة الحكم أي لا يزال الرجل يتوخي الكذب في شؤونه حتى
يحكم الحاكم تعالى عليه بأنه من الكذابين (والله خير الحاكمين) الحديث متفق عليه
(٣) اللقاء : الاحضار . والبال : القلب . أي إن الشخص لينطق بالكلمة مما
يرضيه تعالى ولا يحضر قلبه لها ولا يتأملها ولا يظن أنها بلغت ما بلغت يرفعه سبحانه
بها درجات . وإنه ليتفوه بالكلمة مما يغضبه تبارك وتعالى ولا يتدبر لها عاقبة ولا يخطر
بباله أنها تفضي به إلى هبوطه في جهنم دركات . فلا يستحق المرء من الكلام ما يسعده
ويشقى فله شأن (وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم) . الحديث أخرجه مسلم طرفه الأخير .

إِنَّ الْعَيْنَ تَدْمَعُ وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يُرِضِي رَبَّنَا وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ
يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ (١)

﴿رواه أنس : كتاب الجنائز : باب قول النبي ﷺ إنا لمحزونون﴾
إِنَّ الْغَادِرَ يُرْفَعُ لَهُ لُؤَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٢) فَيَقَالُ هَذِهِ غُدْرَةُ فُلَانٍ ابْنِ فُلَانٍ (٣)
﴿رواه ابن عمر : كتاب الأدب : باب ما يدعى الناس بآبائهم﴾
إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ (٤)
﴿رواه ابن عمر : كتاب بدء الخلق : باب صفة إبليس وجنوده﴾

(١) صدر ذلك منه ﷺ وقت أن رأى إبراهيم يجود بنفسه وعينه تذر فان .
وأُسند الفعل إلى الجارحة تنبيها على أن مثل هذا لا يدخل تحت قدرة العبد ولا يكلف
بكف الجارحة الجارية عن الدمع . ولا بكف القلب عن الحزن لما ألم به من الصدع
أى إن العين تجود بالدمع لأنك جدت بالروح وإن القلب يحزن لرقته من غير سخط
لقضاء الله تعالى وقدره وإنا بفراقك الحياة الدنيا لمحزونون . زاد في خبر لولا أنه
أمر حق ووعد صدق وسيل نأتيه وإن آخرا سليلحق بأولنا لحزنا عليك حزنا هو
أشد من هذا . فسبحان من بيده القلوب يقلبها كيف شاء إنه على ما يشاء قدير .
الحديث متفق عليه

(٢) الغدر ضد الوفاء . واللواء العلم . أى إن الناقض للعهد ينصب له في الموقف
علم علامة غدره ليمتاز به عن غيره . فلو علم الغادر ما يحق به في عقابه . جزاء ما قدمته
يداه . لغادر الغدر والتمس التوبة من هذا الوزر تفاديا من هذا التشهير في موقف
الآشهاد (ومن يضل الله فماله من هاد)

(٣) فيه إبطال لزعم من يدعى أن الناس يدعون يوم القيامة بأسمائهم سترًا على
آبائهم . وهذا الحديث متفق عليه

(٤) الإشارة إلى المشرق كما في الخبر . والمراد بالقرن هنا الأمة . يريد ﷺ
أن منشأ الفتن ومبدأ القلاقل من جهة نجد حيث يظهر حزب الشيطان وأمتة وهذا

إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانِ . وَهُوَ السَّحَابُ فَتَذْكُرُ الْأُمَمَ قُضِيَ فِي السَّمَاءِ
فَتَسْتَرْقُ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ فَتَسْمَعُهُ فَتُوحِيهِ إِلَى الْكُهَّانِ فَيَكْذِبُونَ مَعَهَا مِائَةً كَذِبَةً
مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ (١)

﴿روته عائشة : كتاب بدء الخلق : باب ذكر الملائكة﴾

إِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الجنائز : باب يعذب الميت ببكاء أهله عليه﴾

إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ خِفَافُهُمْ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب اللباس : باب الخضاب﴾

إخبار عن غيب وقع فقد ظهر المفسدون بأرض نجد في الأعصر الغابرة والحاضرة
وأوقدوا نار الفتنة وضرب بعضهم بيد بعض وحقت عليهم كلمة الخسران (أولئك
حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون) . الحديث متفق عليه
(١) العنان هنا مجاز عن السماء فلا منافاة بين هذا والخبر المتقدم إذا قضى الله
الأمر في السماء الخ فانظره . وتفسيره بالسحاب مدرج من كلام بعض الرواة .
والكهان جمع كاهن وهو من يخبر بالمغيبات المستقبلية ويدعى معرفة الأسرار والأصل
في ذلك هذا الإيحاء . وكانت الكهانة في الجاهلية فاشية وخصوصا في العرب
لانقطاع النبوة فيهم . أى إن الأمر إذا قضى في السماء تحدثت به الملائكة وأخبر
بعضهم بعضا حتى إذا بلغ أهل السماء الدنيا تحتلسه الشياطين منهم فتلقيه إلى الكهان
فيكذبون مع الكلمة التي تلقى إليهم ما تسوله لهم أنفسهم من الكذب . والله
سبحانه وتعالى أعلم

(٢) التقييد ببعض محمول على ما فيه شيء من سنة الجاهلية الأولى كما تقدم لك

في حديث إن الله لا يعذب بدمع العين الخ فانظره . الحديث متفق عليه

(٣) هكذا باطلاق الصبغ للشعر وخصمه قوم بغير الأسود البحت وعممه

إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ ^(١) مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ ^(٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الوضوء : باب فضل الوضوء الخ﴾

إِنَّ أَمْثَلَ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحُجَامَةُ وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ ^(٣)

﴿رواه أنس : كتاب الطب : باب الحجامة من الداء﴾

إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَرَاءُونَ أَهْلَ الْغُرَفِ مِنْ فَوْقِهِمْ كَمَا يَتَرَاءُونَ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ الْغَابِرَ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ مِنَ الْمَشْرِقِ أَوْ الْمَغْرِبِ لِتَفَاضُلِ مَا بَيْنَهُمْ ^(٤) قَالُوا يَا رَسُولَ

آخرون وقد أطال صاحب الفتح في ذلك فألفت نظرك إليه . الحديث رواه الجماعة
(١) أى ينادون أو يسمون بذلك . ومعنى الغرة والتحجيل معروف . والمراد بذلك ما يكون على مواضع الوضوء من الأمر النوراني

(٢) أى ويطيل تحجيله أيضا واقتصر على الغرة لدلائلها عليه . وآثرها بالذكر لكونها في أشرف الأعضاء . وتعليق الأمر بالاستطاعة قرينة قاضية بعدم الوجوب ولذا لم يذهب إلى إيجابه أحد من الأئمة وهذا الحديث متفق عليه

(٣) أى إن أفضل دوائكم الحجامة . وذلك لأن دماء أهل الحجاز ومن في معانهم رقيقة تميل إلى ظاهر أجسادهم لجذب الحرارة الخارجة لها إلى سطح البدن فهي أنجع وأنفع من كثير من الأدوية . والقسط عقار معروف في الأدوية طيب الريح يتبخّر به النفساء والأطفال كما في النهاية . الحديث متفق عليه

(٤) الترائى تفاعل من الرؤية يقال تراءى القوم إذا رأى بعضهم بعضا . والمراد يرون أهل الغرف الخ والكوكب الدرّي النجم الشديد الاضاءة منسوب إلى الدر لنصوع بياضه ووضوح ضيائه . والمراد بالغابر الباقي . والأفق الناحية . أى أن أهل الجنة ينظرون من فوقهم من أولى المنازل السامية وأرباب الدرجات العالية كالأنجم المشرقة الباقية بعد أفول غيرها في أرجاء السماء لما بينهم من التفاوت في المنازل

اللَّهُ مَنَازِلُ الْأَنْبِيَاءِ لَا يَبْلُغُهَا غَيْرُهُمْ قَالَ بَلَىٰ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ رَجُلٌ آمَنُوا بِاللَّهِ وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ (١)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب بدء الخلق : باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة﴾

إِنَّ أَهْوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ يُوضَعُ لَهُ عَلَىٰ آخِصِ قَدَمَيْهِ جَمْرَتَانِ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاعُهُ كَمَا يَغْلِي الْمَرْجُلُ وَالْقَمَقِمُ (٢)

﴿رواه النعمان بن بشير : كتاب الرقاق : باب صفة الجنة والنار﴾

إِنَّ أَوْلَيْكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ بَنَوْا عَلَىٰ قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ (٣) فَأَوْلَيْكَ شَرَّارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
﴿رواه عائشة : كتاب الصلاة : باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية﴾

بحسب درجاتهم في الفضل . وعبر بالغابر لأنه لا يبقى بعد غياب غيره إلا عظيم الكواكب الشديد الاشرار

(١) أي آمنوا بالله جل شأنه حق الايمان وصدقوا المرسلين حق التصديق المستلزم للزوم سبيلهم وسلوك جادتهم الرافع لدرجتهم في عليين . وإلا لكان كل من في قلبه متقال حبة من إيمان وصدق مجرد تصديق وكان من أهل الغواية بلغ تلك الغاية . الحديث متفق عليه

(٢) الرجل مبهم يفسره مارواه مسلم أهل النار عذابا أبو طالب . والأخص ما لا يصل إلى الأرض من باطن القدم عند وطئها . والمرجل القدر . والقممقم إناء ضيق الرأس فارسي معرب . إنما كان أبو طالب أخف أهل النار عذابا لماله من الصنع الجميل حيث كان يحوط نبي الله صلى الله عليه وسلم ويناضل عنه ويغضب لغضبه وبؤازره على أمره فقبول من اللطيف سبحانه بهذا التخفيف . الحديث متفق عليه

(٣) صدر ذلك منه صلى الله عليه وسلم حين ذكر له كنيسة بالحبشة فيها تصاوير

إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَنْحَرُ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ عَجَلٌ لَأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْكِ فِي شَيْءٍ (١)

(رواه البراء : كتاب العيدين : باب التكبير للعيد)

إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ قَطَعُوهُ لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعَتْ يَدَهَا (٢)

(رواه عائشة : كتاب المناقب : باب ذكر أسامة بن زيد)

تلك الصور صنعها أوائلهم ليشاهدوها فيتذكروا أحوال صالحهم الصالحة فيقتفون آثارهم ويجتهدون كاجتهادهم ويعبدون الله تعالى عند قبورهم ثم خلف من بعدهم خلف جهلوا مرادهم ووسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدون هذه التماثيل ويعظمونها وطوع لهم مقارفة ذلك فحذر عليه الصلاة والسلام عن مشاكمتهم في هذا العمل . سدا المذريعة المؤدية إلى مشاركتهم في الوقوع في شرك الزال . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(١) المراد باليوم يوم عيد النحر . وبالصلاة صلاة العيد . ومفعول ننحر محذوف أى الأبل وحذف لدلالة الفعل عليه لأنه خاص بها وهو لها كالذبح لغيرها . والنسك ما يتقرب به إلى الله جل شأنه . يريد ﷺ أنه لا ينبغي الاشتغال يوم العيد بشيء سوى التأهب للصلاة التي هي أول شيء يؤدي في ذلك اليوم ثم يتلوها ما يتلوها من الشعائر فمن وقف عند ذلك فقد أصاب ومن تعدى فقد أخطأ وليس فعله من الطاعة في شيء والله تعالى ولي التوفيق . الحديث متفق عليه

(٢) سببه أن امرأة مخزومية سرقت فقالوا من يكلم فيها النبي صلى الله عليه وسلم أى يشفع لها فلم يجترأ أحد أن يكلمه فكلمه أسامة بن زيد فقال الخبر . وخص فاطمة رضي الله عنها بالذكر في هذا المقام وأعاد الله تعالى العضو الشريف من قربانه لأنها أعز أهله عنده فأراه المبالغة في إثبات إقامة الحدود على كل مكلف ولو كان فرعامن

إِنَّ بَلَالًا يُؤَذِّنُ بَلِيلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ (قَالَ)
وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ (١)

(رواه ابن عمر : كتاب الأذان : باب أذان الأعمى إذا كان له من يخبره)

إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَبْرَصَ وَأَعْمَى وَأَقْرَعَ بَدَأَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ
يَبْتَلِيَهُمْ (٢) فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَأَتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ لَهُ أَيْ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ
فَقَالَ لَوْ نَ حَسَنٌ وَجِلْدٌ حَسَنٌ قَدْ قَدَّرَنِي النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ فَأَعْطَى
لَوْ نَا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا فَقَالَ أَيْ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْإِبِلُ (٣) فَأَعْطَى
نَاقَةً عَشْرَاءَ (٤) فَقَالَ يَبَارِكُ لَكَ فِيهَا . وَأَتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ أَيْ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ

فروع الشجرة المباركة لأن أحكام الحكم العدل لا تخصص بفريق دون آخر . والرأفة
فيها تمتعة لقوله تعالى جده في حق من تعدى حده (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله
إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) الحديث رواه الجماعة

(١) أي قاربت الدخول في الصباح فليس المراد من الحديث ظاهره وهو الإعلام
بظهور الفجر بل التحذير من طلوعه والتحضيض له على الأذان خيفة ظهوره وإلزام
جواز تناول المفطرات بعد الطلوع لأنه صلى الله عليه وسلم جعل أذانه غاية الوقت
المباح . الحديث متفق عليه

(٢) البدو ظهور الشيء بعد خفائه وذلك محال على العلم الخبير . والابتلاء الاختبار
وحقيقته مستحيلة أيضا على من يعلم السر وأخفى فالمراد أنه جل شأنه قضى على هؤلاء
أن يعاملهم معاملة الاختبار . ليظهر خلقة من كان منهم من الأشرار أو الأخيار
(٣) أطلق على الأنعام في الحديث مالا لأنه لا يختص بالمضروب بل هو ماملكته

اليد من كل شيء

(٤) هي الحامل التي مضى لحملها عشرة أشهر

فَقَالَ شِعْرُ حَسَنٍ وَيَذْهَبُ عَنِّي هَذَا قَدْ قَدَّرَنِي النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ وَأَعْطَى
شِعْرًا حَسَنًا قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْبَقْرُ قَالَ فَأَعْطَاهُ بَقْرَةً حَامِلًا وَقَالَ
يُبَارِكُ لَكَ فِيهَا . وَأَتَى الْأَعْمَى فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ يَرُدُّ اللَّهُ إِلَيَّ
بَصْرِي فَأَبْصُرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ فَمَسَحَهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصْرَهُ قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ
إِلَيْكَ قَالَ الْغَنَمُ فَأَعْطَاهُ شَاةً وَالِدًا فَانْتَجَحَ هَذَانِ وَوُلِدَ هَذَا (١) فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ
مِنَ الْأَيْلِ وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْغَنَمِ . ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي
صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ (٢) فَقَالَ رَجُلٌ مُسْكِينٌ تَقَطَّعَتْ بِي الْجِبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاحَ
الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَ (٣) أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ
وَالْمَالَ بَعِيرًا أَتَبْلُغُ بِهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ لَهُ إِنَّ الْحُقُوقَ كَثِيرَةٌ فَقَالَ لَهُ
كَأَنِّي أَعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَقْذُرُكَ النَّاسُ فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ فَقَالَ لَقَدْ
وَرِثْتُ لِكَبِيرٍ عَنْ كَبِيرٍ (٤) فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصِيرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ وَأَتَى

(١) راعى عرف الاستعمال حيث قل في الشاة ولد وفي سابقتيها أنتج
(٢) أى في شكله الذى كان عليه أن الاجتماع به تعريضا له بحالته الأولى وإيقاظا
له ليكون ذلك أبلاغ في إقامة الحجة عليه (٣) الحبال الأسباب . والبلاغ ما يبلغ به
المرء مأربه . أى نفذت الأسباب دون وصولي إلى ما أتوخاه وانقطعت بي الحيل في
طلب ما به قوام أمرى وليس لى ما أبلغ به غرضى الذى أرمى إليه إلا بالله الذى أنعم
عليك ثم بك فأسألك بعيرا أتوصل به إلى مقصدي شكرا لله الذى أجزل لك
الاحسان وغمرك بالامتنان (٤) أى لقد ملكك هذا المال حال كون كل واحد
منهم كبيرا ورث عن كبير فكذب وكفر نعمة الله تعالى عليه

الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَهُ هَذَا فَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَيْهِ
هَذَا فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصِيرَكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ
فَقَالَ رَجُلٌ مُسْكِينٌ وَابْنُ سَبِيلٍ ^(١) وَتَقَطَّعَتْ بِي الْحَبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَغَ
الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَ أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ شَاءَ أَتَبْلُغُ بِهَا فِي سَفَرِي
فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ بَصْرِي وَفَقِيرًا فَقَدْ أَغْنَانِي نَحْذُ مَا شِئْتَ فَوَاللَّهِ
لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ اللَّهُ ^(٢) فَقَالَ أَمْسِكْ مَالَكَ فَإِنَّمَا ابْتَلَيْتُمْ فَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْكَ وَنَحْطَ عَلَى صَاحِبِيكَ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل﴾
إِنَّ جِبْرِيلَ كَانَ يُعَارِضُنِي الْقُرْآنَ كُلَّ سَنَةٍ مَرَّةً وَإِنَّهُ عَارَضَنِي الْعَامَ مَرَّتَيْنِ ^(٣)
وَلَا أَرَاهُ إِلَّا حَاضِرَ أَجَلِي ^(٤) وَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِ بَيْتِي لِحَاقًا بِي (قَالَتِ الرَّائِيَةُ)

- (١) السبيل الطريق . وابن السبيل هو المسافر الكثير السفر المنقطع عن ماله
سمى ابنا لها لملازمته إياها ملازمة الطفل لأمه
(٢) أى لا أشق عليك برد شيء أخذته الله تعالى من المال شكرا له سبحانه على
ما تفضل به على من حسن الحال والله تعالى ولي التوفيق . الحديث متفق عليه
(٣) المعارضة المقابلة ومنه عارضت الكتاب بالكتاب أى قابلته به . أى أن
جبريل عليه السلام كان يدارسني القرآن كل عام مرة وإنه الخ والمفاعلة تشعر بأنه
كان كل واحد منهما يقرأ تارة ويسمع أخرى
(٤) أى ولا أظنه إلا اقتراب أجلى . استنبط ذلك ﷺ من تكرار المعارضة
لماتقرر عنده من أن المرء إذا قارب منتهى العمر يلزمه أن يضاعف العمل استكثارا
لصالح الأعمال . فكأنه ينعى إليه نفسه ويخبره بقرب الارتحال

فَبَكَيْتُ فَقَالَ أَمَا تَرْضَيْنِ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةَ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَوْ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ
فَضَحِكْتُ لِذَلِكَ (١) ﴿روته فاطمة : كتاب المناقب : باب علامات النبوة﴾

إِنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ بِالْعَمِيمِ فِي خَيْلٍ لِقُرَيْشٍ طَلِيعَةً نَحْنُوُوا ذَاتَ الْيَمِينِ (٢)
(قَالَ) فَوَاللَّهِ مَا شَعَرْتُ بِهِمْ خَالِدٌ حَتَّى إِذَا هُمْ بِقَتْرَةِ الْجَيْشِ فَاَنْطَلَقَ يَرْكُضُ نَذِيرًا
لِقُرَيْشٍ (٣) وَسَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالثَّنِيَّةِ الَّتِي يَهْبِطُ عَلَيْهِمْ
مِنْهَا بَرَكَتٌ بِهِ رَاحِلَتُهُ (٤) فَقَالَ النَّاسُ حَلْ حَلْ فَالْحَتُّ فَقَالُوا خَلَّاتِ
الْقَصْوَاءُ (٥) فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا خَلَّاتِ الْقَصْوَاءُ وَمَا ذَاكَ لَهَا

(١) بكاء السيدة مماهاجم قلبها وأفعمه من الحزن على فراق شخصه الكريم ولكنه
صلى الله عليه وسلم عاجلها بالبشرى إشفاقا عليها فسرت وسرى عنها ما عراها من الكرب الجسم
وحق لها الاغتباط بهذه السيادة فهي لا ريب مبشرة بحسن المآل ومنتهى السعادة
الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٢) سبب هذا الخبر تقدم لك في حديث أشيروا أيها الناس على الخ فانظروه
وخالد هذا هو الصحابي المشهور أسلم بعد ذلك وله من الفتوحات ما خلده الذكرى
في القوم الآخرين . والغميم موضع قريب من مكة بين رابغ والجحفة . والطليلة
مقدمة الجيش التي ترسل لتطلع على العدو وتستكشف أمره

(٣) قتره الجيش غبرته . والركوض الضرب بالقدم : يريد أن خالدا انطلق إلى
قریش وصار يضرب مطيته استعجالا للسير لينذرهم بقدومه صلى الله عليه وسلم

(٤) الثنية هي ما ارتفع في الجبل كالعقبه فيه والمراد بها ثنية المزارع موضع بين
مكة والمدينة من طريق الحديبية

(٥) حل حل لفظ يزجر به الدابة إذا حلت على السير . وإلحاحها تملأها في
البروك . والخلاء الحزن والصعوبة . والقصواء اسم لناقته صلى الله عليه وسلم

بِخَلْقٍ وَلَكِنَّ حَسْبَهَا حَابِسُ الْفِيلِ (١) ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي
خُطَّةً يُعْظَمُونَ فِيهَا حُرْمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أُعْطِيَتْهُمْ إِيَّاهَا (٢) ثُمَّ زَجَرَهَا فَوَثَبَتْ قَالَ
فَعَدَلَ عَنْهُمْ حَتَّى نَزَلَ بِأَقْصَى الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى ثَمَدٍ قَلِيلٍ الْمَاءِ يَتَرَبُّصُهُ النَّاسُ تَرَبُّصًا فَلَمْ
يَلْبِثْهُ النَّاسُ حَتَّى نَزَحُوهُ (٣) وَشَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَطَشَ
فَانْتَزَعَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهُ فِيهِ فَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَجِيشُ لَهُمْ بِالرِّى
حَتَّى صَدَرُوا عَنْهُ (٤) فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ بَدِيلُ بْنُ وَرْقَانَ الْخُزَاعِيُّ فِي نَفَرٍ مِنْ
قَوْمِهِ مِنْ خُزَاعَةٍ وَكَانُوا عِيَّةً نَصَحَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ
تِهَامَةَ (٥) فَقَالَ إِنِّي تَرَكْتُ كَعْبَ بْنَ لُؤَيٍّ وَعَامِرَ بْنَ لُؤَيٍّ نَزَلُوا أَعْدَادًا مِيَاهَ

(١) أى ما صنعت القصواء كما حسبتم وليس ذاك الخلا لها بعادة ولكن منعها
مانع الفيل عن دخول مكة لأنهم لودخلوها على تلك الهيئة وصددهم قريش عن ذلك
لوقع بينهم ما يفضى إلى سفك الدماء وإثارة الدهماء ولكن سبق في العلم القديم أنه
يدخل في الاسلام منهم جمع عظيم

(٢) الخطة الحال والأمر. والحرمت جمع حرمة وهى ما لا يحل انتهاكه. والمراد
بالاعطاء الاجابة أى لا يطلبون أمرا فيه تعظيم ما حرم الله شأنه إلا أجبتهم إليه
(٣) الشمد بمعنى ما يتلوه. والتريض جمع الماء بالكفين أى لحاد عنهم وسار
حتى نزل بأبعد مكان فى ذلك الموضع فيه قليل من الماء يجمعه الناس بأكفهم جمعا
لقلته فلم يتركوه يقيم حتى نزحوه

(٤) الكنانة ظرف عربى توضع فيه السهام. والجيشان الفوران. والصدور الرجوع
عن المقصد أى فأخرج سهمًا من ظرفه ثم أمرهم أن يضعوه فى ذلك الشمد فوضعوه فيه
فأزال يفور ويرتفع وهم يشربون لازالة ما بهم من الأوار حتى رجعوا عنه وهم رواء
(٥) العيبة مستودع الثياب والعرب تكنى عن الصدور بالعياب أى أنهم موضع

الْحُدَيْبِيَّةَ وَمَعَهُمُ الْعُودُ الْمُطَافِيلُ وَهُمْ مُقَاتِلُوكَ وَصَادُوكَ عَنِ الْبَيْتِ (١) فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَمْ نَجِءْ لِقِتَالِ أَحَدٍ وَلَكِنَّا جِئْنَا مُعْتَمِرِينَ
وَإِنْ قَرِيشًا قَدْ نَهَكْتَهُمُ الْحَرْبُ وَأَضْرَتْ بِهِمْ فَإِنْ شَاءُوا مَادَدْتَهُمْ مَدَّةً وَيَخْلُوا
بَيْنِي وَبَيْنَ النَّاسِ فَإِنْ أَظْهَرُوا شَاءُوا أَنْ يَدْخُلُوا فِيْمَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ فَعَلُوا
وإِلَّا فَقَدْ جِئُوا (٢) وَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قَاتِلَنَّهُمْ عَلَى أَمْرِي هَذَا
حَتَّى تَنْفَرَدَ سَالَفَتِي (٣) وَلَيَنْفِذَنَّ اللَّهُ أَمْرَهُ (٤) فَقَالَ بِدِيلٌ سَابِلُهُمْ مَا تَقُولُ

سرہ ﷺ ومستودع أمانته كما أن العيبة مستودع شعار الانسان ومستقر رياشه
وتهامة مكة وماحولها

(١) الأعداد جمع عد وهو الماء الذي لا انقطاع لماداته . والعود جمع عائد وهي
الناقة القريبة العهد بالوضع . والمطافيل جمع مطفل وهي التي معها طفلها . يريد
أنهم خرجوا من ديارهم ومعهم من الابل ذوات الدر والاطفال ليتزودوا بالبانها
ولا يرجعون عن غيهم حتى يرجعوا بالمقاتلة ويصدوك عن أن تطوف بالبيت
(٢) أى فان شاءوا ضربت بيني وبينهم مدة تضع الحرب فيها أوزارها ويخلوا بيني
وبين غيرهم من مشركي العرب وغيرهم فان أظهر وأنصر عليهم فقد تنجز وعد ربي
بنصر رسوله وغلبة جنده فان شاءوا بعد ذلك ودخلوا في دين الله كما دخل الناس فعلوا
ذلك وإن لم أظفر فقد استراحوا من جهد القتال ومشقة النضال . وهذا التردد ليس
شكاً في وعد الله تعالى أنه سينصره ويظهره على الدين كله بل على سبيل التنزل وفرض
الأمر على زعم الخصم (٣) السالفة صفحة العنق . وللعنق سالفتان في جانبيه
وكنى بذلك عن القتل أى أن لى من الحول والقوة بالله جل شأنه وعظم سلطانه
ما يقتضى أن أقاتل عن دينه وأدود عنه لو انفردت حتى تنفرد سالفتي

(٤) فى الاتيان بهذا الجزم بعد ذلك التردد تنبيه على أنه لم يورده إلا على سبيل
المجازاة فهو لا يرب فى غاية الحسن وأعلى طبقات البلاغة

قَالَ فَانْطَلَقَ حَتَّى أَتَى قُرَيْشًا قَالَ إِنَّا قَدْ جِئْنَاكُمْ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ وَسَمِعْنَاهُ يَقُولُ
 قَوْلًا فَإِنْ شِئْتُمْ أَنْ نَعْرِضَهُ عَلَيْكُمْ فَعَلْنَا فَقَالَ سَفَهَاؤُهُمْ لِحَاجَةٍ لَنَا أَنْ تُخْبِرَنَا
 عَنْهُ بِشَيْءٍ وَقَالَ ذُو الرَّايِ مِنْهُمْ هَاتِ مَا سَمِعْتَهُ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتَهُ يَقُولُ كَذًا
 وَكَذَا فَحَدَّثَهُمْ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ
 أَيُّ قَوْمٍ أَلَسْتُمْ بِالْوَالِدِ قَالُوا بَلَى قَالَ أَوَلَسْتُ بِالْوَلَدِ قَالُوا بَلَى قَالَ فَهَلْ تَنْهَمُونِي
 قَالُوا لَا قَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي اسْتَنْفَرْتُ أَهْلَ عِصْكَاطٍ فَلَمَّا بَلَغُوا عَلَى جِئْتِكُمْ بِأَهْلِي
 وَوَلَدِي وَمَنْ أَطَاعَنِي ^(١) قَالُوا بَلَى قَالَ فَإِنْ هَذَا قَدْ عَرَضَ عَلَيْكُمْ خُطَّةٌ رُشِدٌ
 أَقْبِلُوهَا وَدَعُونِي آتِيهِ قَالُوا أَتَنَّهُ فَإِنَّا نَجْعَلُ يُكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوًا مِنْ قَوْلِهِ لِبَدِيلٍ فَقَالَ عُرْوَةُ عِنْدَ ذَلِكَ أَيُّ مُحَمَّدٍ
 أَرَأَيْتَ إِنْ اسْتَأْصَلْتَ أَمْرَ قَوْمِكَ هَلْ سَمِعْتَ بِأَحَدٍ مِنَ الْعَرَبِ اجْتَبَاحَ أَهْلِهِ
 قَبْلَكَ ^(٢) وَإِنْ تَكُنِ الْآخِرَى فَإِنِّي وَاللَّهِ لَأَرَى وَجُوهًا وَإِنِّي لَأَرَى أَشْوَابًا
 مِنَ النَّاسِ خَلِيقًا أَنْ يَفِرُّوا وَيَدْعُوكَ ^(٣) فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(١) الاستنفار طلب النفرة والخروج إلى النصره . وعصاظ سوق بصحراء بين
 نخلة والطائف . والتبلح التمتع . يريد أنه دعاهم إلى القتال والنصرة فأبوا عليه
 (٢) الاجتبااح بمعنى الاهلاك والاستئصال

(٣) حذف الجزء من قوله وإن تكن الآخرة رعاية للأدب واحتراما لمقام النبوة
 أي وإن تكن الدولة لقريش لا آمنهم عليك من إيصال المكروه إليك . والمراد
 بالوجوه أعيان القوم . والأشواب الأخطا . والخلق بالشئ الحقيقي به

أَمَّصُ بَطَرَ اللَّاتِ (١) أَنَحْنُ نَفَرُ عَنْهُ وَنَدَعُهُ فَقَالَ مَنْ ذَا فَقَالُوا أَبُو بَكْرٍ
 قَالَ أَمَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْلَا يَدُكَ لَكَ عِنْدِي لَمْ أَجْزِكَ بِهَا لِأَجْبَتِكَ (٢)
 قَالَ وَجَعَلَ يُكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَا تَكَلَّمَا أَخَذَ بِلِحْيَتِهِ (٣) وَالْمُغِيرَةُ
 ابْنُ شُعْبَةَ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ السِّيفُ وَعَلَيْهِ الْمَغْفَرُ
 فَكَلَّمَا أَهْوَى عُرْوَةَ بِيَدِهِ إِلَى لِحْيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ يَدَهُ بِنَعْلِ
 السِّيفِ وَقَالَ لَهُ أَخْرِيْدَكَ عَنْ لِحْيَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَعَ عُرْوَةَ
 رَأْسَهُ فَقَالَ مَنْ هَذَا قَالُوا الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ فَقَالَ أَيُّ غَدْرٍ أَسْعَى فِي
 غَدْرِكَ (٤) وَكَانَ الْمُغِيرَةُ صَحْبَ قَوْمًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَتَلَهُمْ وَأَخَذَ أَمْوَالَهُمْ ثُمَّ جَاءَ
 فَاسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا الْإِسْلَامُ فَأَقْبِلْ وَأَمَّا الْمَالُ فَلَسْتُ مِنْهُ
 فِي شَيْءٍ (٥) ثُمَّ إِنَّ عُرْوَةَ جَعَلَ يَرْمِقُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَيْنَيْهِ (٦)

- (١) البطر ما تقطعه الخ فضة من بضع المرأة عند الختان . واللات اسم صنم كانت تعبده قريش من دون الله تعالى . وقد كان من عادة العرب الشتم بذلك ولكن بلفظ الأيم فاستعار الصديق ذلك لذلك مبالغة في سب عروة وإهانة لمعبوده . والذي حمّله على ذلك ما أغضبه به من نسبة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه إلى الفرار
- (٢) أى لولا نعمة لك على لم أكفئك عليها لأجبتك (٣) أى على عادة العرب من أخذ الرجل لحية من يخاطبه لاسيما عند الملاطفة (٤) غدر معدول عن غادر مبالغة في وصفه بالغدر والمعنى يا غدر ألسنت أسعى في دفع شرخياتك ببذل المال عنك (٥) أى لا أتعرض له ولا آخذه وذلك لكونه أخذه غدرا لأن أموال المشركين وإن كانت غنيمة عند القهر والغلبة لكنهم مصونة عند الأمن فأخذها عند ذلك غدر وغدرهم محظور كغيرهم من المسلمين وإنما تباح أموالهم بالمحاربة والمغالبة (٦) أى ينظر إليهم

قَالَ فَوَاللَّهِ مَا تَنْخَمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ
 رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ وَإِذَا أَمَرَهُمْ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ وَإِذَا تَوَضَّأُوا كَادُوا
 يَقْتُلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ وَإِذَا تَكَلَّمُوا خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يَحْدُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ
 تَعْظِيمًا لَهُ ^(١) فَرَجَعَ عُرْوَةً إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَيُّ قَوْمٍ وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَدْتُ عَلَى الْمُلُوكِ
 وَوَفَدْتُ عَلَى قَيْصَرَ وَكَسْرَى وَالنَّجَاشِيِّ وَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتُمْ مَلِكًا قَطُّ يَعْظُمُهُ
 أَصْحَابُهُ مَا يَعْظُمُ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدًا وَاللَّهِ إِنْ يَنْخَمُ نُخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ
 مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ وَإِذَا أَمَرَهُمْ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ وَإِذَا تَوَضَّأُوا كَادُوا
 يَقْتُلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ وَإِذَا تَكَلَّمُوا خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يَحْدُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ
 تَعْظِيمًا لَهُ وَإِنَّهُ قَدْ عَرَضَ عَلَيْكُمْ خِطَّةٌ رُشِدٌ فَأَقْبِلُوهَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي كِنَانَةَ
 دَعُونِي آتِيهِ فَقَالُوا إِنَّهُ فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا فَلَانَ وَهُوَ مِنْ قَوْمٍ يَعْظُمُونَ الْبَدَنَ فَاغْتَبِطُوا هَالِكُ

بمؤخر عينيه نظرا طويلا شزرا (١) ذلك الدلك على سبيل التيمن بما لفظه الطاهر المعصوم
 ﷺ وابتدار الأمر الاسراع إلى فعل ما أمر وابه . والوضوء بالفتح ما يتوضأ به والمراد هنا
 ما فضل منه صلى الله عليه وسلم أو ما باشر الأعضاء الشريفة عند الوضوء : وإحداد النظر
 إدامته . وإنما فعلوا ذلك بحضرة عروة وبالغوا فيه إشارة منهم إلى الرد على ما خشيته
 من فرارهم . وكأنهم قالوا بلسان الحال من يحب إمامه هذه المحبة ويكبره هذا
 إلا كبار كيف يظن به أنه يفر عنه ويسلمه لعدوه بل هم أشد ارتباطا واعتباطا به
 وينصره المؤزر من القبائل التي يراعى بعضها بعضا بمجرد القرابة والرحم

فَبِعِشْتِ لَهُ (١) وَاسْتَقْبَلَهُ النَّاسُ يَلْبُونَ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا يَنْبَغِي
لَهُؤُلَاءِ أَنْ يُصَدُّوا عَنْ الْبَيْتِ فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ قَالَ رَأَيْتُمُ الْبَدَنَ قَدْ قُلِدَتْ .
وَأَشْعَرَتْ . (٢) فَمَا أَرَى أَنْ يُصَدُّوا عَنْ الْبَيْتِ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يَقَالُ لَهُ مَكْرَزُ
بْنِ حَفْصٍ فَقَالَ دَعُونِي آتِيهِ فَقَالُوا أَتَيْتَهُ فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَكْرَزٌ وَهُوَ رَجُلٌ فَاجِرٌ فَجَعَلَ يُكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَبَيْنَمَا هُوَ يُكَلِّمُهُ إِذْ جَاءَ سَهِيلُ بْنُ عَمْرِو قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ سَهَلَ
لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ (٣) فَقَالَ هَاتِ أَكْتُبْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابًا فَدَعَا
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَاتِبَ (٤) فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَكْتُبْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ سَهِيلُ أَمَا الرَّحْمَنُ فَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي
مَا هِيَ (٥) وَلَكِنْ أَكْتُبْ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ كَمَا كُنْتَ تَكْتُبُ (٦)

(١) البعث الاثارة أى أثير وهاله وكل شيء أثرته فقد بعثته

(٢) تقليد البدن تعليق شيء فى عنقها لتعلم أنها هدى وإشعارها طعنها فى سنامها
بحيث يسيل دمها ليكون ذلك علامة أيضا لذلك (٣) استدل بمجيء سهيل على سهولة
الأمر لأن للأسماء تأثيرا فى مسمياتها وللمسميات تأثيرا عن أسمائها فى الحسن والقبح
والخفة والثقل واللطافة والكشافة . ولما كان بين الألفاظ ومعانيها من الارتباط
ما بين الأرواح والأجسام عبر العقل من الدال إلى المدلول وقد عبر صلى الله عليه وسلم
من اسم سهيل إلى سهولة أمرهم فكان الأمر طبق الاخبار والله تعالى ولى التوفيق
(٤) الكاتب هو الامام على كرم الله وجهه كما صرح به غير واحد من أصحاب الحديث
(٥) أى ماهذه الكلمة (٦) أى لأنه عليه الصلاة والسلام كان يكتب كذلك

فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ وَاللَّهِ لَا نَكْتُبُهَا إِلَّا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتُبْ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ ثُمَّ قَالَ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ سَهِيلٌ وَاللَّهِ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا صَدَدْنَاكَ عَنِ الْبَيْتِ وَلَا قَاتَلْنَاكَ وَلَٰكِنْ أَكْتُبُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ إِنْ لَرَسُولُ اللَّهِ وَإِنْ كَذَبْتُمُونِي . أَكْتُبُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْ تَخْلُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْبَيْتِ فَتَطُوفَ بِهِ فَقَالَ سَهِيلٌ وَاللَّهِ لَا تَتَحَدَّثُ الْعَرَبُ أَنَا أَخَذْنَا ضَغْطَةً (١) وَلَٰكِنْ ذَلِكَ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فَكُتِبَ فَقَالَ سَهِيلٌ وَعَلَى أَنَّهُ لَا يَأْتِيكَ مِنَّا رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا رَدَدْتُهُ قَالَ الْمُسْلِمُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ كَيْفَ يَرُدُّ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَقَدْ جَاءَ مُسْلِمًا فَبَيْنَاهُمْ كَذَلِكَ إِذْ دَخَلَ أَبُو جَنْدَلٍ ابْنُ سَهِيلٍ بْنُ عَمْرِو يَرْسُفُ فِي قِيُودِهِ (٢) وَقَدْ خَرَجَ مِنْ أَسْفَلِ مَكَّةَ حَتَّى رَمَى بِنَفْسِهِ بَيْنَ أَظْهُرِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ سَهْلٌ هَذَا يَا مُحَمَّدُ أَوَّلُ مَا قَاضَيْكَ عَلَيْهِ أَنْ تَرُدَّهُ

في بدء الاسلام . روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكتب باسمك اللهم إلى أن نزل بسم الله مجريها فأمر بكتابة بسم الله حتى نزل قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن فأمر بكتابة بسم الله الرحمن إلى أن نزلت آية النمل فأمر بكتابة بسم الله الرحمن الرحيم

(١) أى لا نخلى بينك وبين البيت الحرام فتتحدث العرب أنا أخذنا قهراً

(٢) الرسف مشى المقيد أى يمشى بطيئاً بسبب قيوده . وكان حبسه أبوه سهيل حين أسلم وعذب في الله تعالى فخرج من السجن وتنكب الطريق وركب الجبال حتى وصل إلى المسلمين

إِلَى فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَمْ نَقْضِ الْكِتَابَ بَعْدُ (١) قَالَ فَوَاللَّهِ إِذَا
لَمْ أَصَالِحْكَ عَلَى شَيْءٍ أَبَدًا . قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْزِهِ لِي (٢) قَالَ
مَا أَنَا بِمَجِيزٍ لَكَ فَقَالَ بَلَى فافْعَلْ قَالَ مَا أَنَا بِفَاعِلٍ قَالَ مُكَرِّرٌ بَلَى قَدْ أَجْزَاهُ
لَكَ (٣) قَالَ أَبُو جَنْدَلٍ أَيْ مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ أَرَادَ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَقَدْ جِئْتُ مُسْلِمًا
أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ لَقِيتُ (٤) وَكَانَ قَدْ عَذَّبَ عَذَابًا شَدِيدًا فِي اللَّهِ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَلَسْتَ نَبِيَّ اللَّهِ حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ
أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّنَا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ نُعْطَى الدِّينَةَ فِي دِينِنَا إِذَا
قَالَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَسْتُ أَعْصِيهِ (٥) وَهُوَ نَاصِرِي قُلْتُ أَوَلَيْسَ كُنْتَ تُحَدِّثُنَا
أَنَا سَنَاتِي الْبَيْتَ فَتُطَوَّفُ بِهِ قَالَ بَلَى فَأَخْبَرْتُكَ أَنَا نَاتِيَهُ الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ
آتِيَهُ وَمُطَوَّفٌ بِهِ . قَالَ فَاتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ فَقُلْتُ يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَيْسَ هَذَا نَبِيُّ اللَّهِ
حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّنَا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ نُعْطَى
الدِّينَةَ فِي دِينِنَا قَالَ أَيُّهَا الرَّجُلُ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ وَلَيْسَ يَعِصِي رَبَّهُ وَهُوَ نَاصِرُهُ

(١) أى لم نفرغ من كتابته الآن (٢) أى امض لى قولى فيه فلاأرده إليك

(٣) لم يعتد عليه الصلاة والسلام بقول مكرز ورد أبا جندل إلى قومه لأن ما عليه

المعول هو قول رئيسه الأول

(٤) روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له عند ذلك اصبر واحتسب فانا

لا نغدر وإن الله جاعل لك فرجا ومخرجا

(٥) ظاهر فى أنه صلى الله عليه وسلم لم يفعل شيئاً من ذلك إلا بوحي من السيد المالك

فَاسْتَمْسَكَ بِغَرَزِهِ (١) فَوَاللَّهِ إِنَّهُ عَلَى الْحَقِّ قَلْبٌ أَلَيْسَ كَانَ يُحَدِّثُنَا أَنَا سَنَانِي
الْبَيْتَ وَنَطُوفُ بِهِ قَالَ بَلَى . أَفَأَخْبِرُكَ أَنَّكَ تَأْتِيهِ الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ آتِيهِ
وَمَطُوفٌ بِهِ قَالَ عَمْرُفَعَمَلْتُ لَذَلِكَ أَعْمَالًا (٢) قَالَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قَضِيَّةِ الْكِتَابِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ قُومُوا فَانْحَرُوا ثُمَّ أَحْلِقُوا قَالَ
فَوَاللَّهِ مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ حَتَّى قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (٣) فَلَمَّا لَمْ يَقُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ
دَخَلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَذَكَرَ مَا لَقِيَ مِنَ النَّاسِ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ احْبَبْ ذَلِكَ
أَخْرَجَ ثُمَّ لَا تُسَكِّمُ أَحَدًا مِنْهُمْ كَلِمَةً حَتَّى تَنْحَرَ بِذَنْكَ وَتَدْعُو حَالِقَكَ فَيَحْلِقَكَ

(١) الغرز للابل كالركاب للفرس . يريد بذلك التمسك بأمره كما يتمسك بغرز
الراكب حال سيره وفي جواب الصديق للفاروق رضى الله تعالى عنهما بنظير
ما أجابه صلى الله تعالى عليه وسلم إرشاد إلى أنه أكمل الصحابة وأعلمهم بأمور الدين
وأشدهم موافقة لأمر الله جل شأنه وقلبه على قلب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وأعرفهم بشؤونهم وأحواله

(٢) الإشارة إلى التوقف الذى صدر منه . روى أنه قال لقد دخلنى أمر عظيم
وراجعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مراجعة ماراجعته مثلها قط . هذا ولم يكن
ذلك شكاً منه فى الدين معاذ الله تعالى بل ليقف على الحكمة وتنكشف له الشبهة
وللحث على إذلال أهل الضلال كما عرف من صلابته وقوته فى نصرته الدين . والمراد
بالأعمال ماورد تفسيرها عنه فى بعض الروايات فقد كان يقول ما زلت أصدق
وأصوم وأصلى وأعتق خوفاً من الذى صنعت يومئذ

(٣) إرجاء الاجابة منهم رجاء نزول الوحي بإبطال الصلح . أو لما أدهشهم من
صورة الحال فاستغرقوا فى الفكر لما لحقهم من الذل عند أنفسهم مع ظهور قوتهم
واقترارهم فى اعتقادهم على بلوغ مقصدهم وقضاء نسكهم بالغلبة والقهر

فَخَرَجَ فَلَمْ يَكَلِّمْ أَحَدًا مِنْهُمْ حَتَّىٰ فَعَلَ ذَلِكَ نَحْرَ بَدَنِهِ وَدَعَا حَالِقَهُ فَلَاحِقَهُ فَلَمَّا
 رَأَوْا ذَلِكَ قَامُوا فَتَنَحَرُوا (١) وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَحْلِقُ بَعْضًا حَتَّىٰ كَادَ بَعْضُهُمْ يَقْتُلُ
 بَعْضًا (٢) غَمًّا ثُمَّ جَاءَهُ نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا
 جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٌ فَامْتَحِنُوهُنَّ (٣) حَتَّىٰ بَلَغَ بَعْضُهُمُ الْكُوفَرَ فَطَلَّقَ عَمْرُ
 يَوْمَئِذٍ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا لَهُ فِي الشَّرْكِ فَتَزَوَّجَ إِحْدَاهُمَا مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ
 وَالْآخَرَىٰ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةٍ ثُمَّ رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ
 فَجَاءَهُ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ : وَهُوَ مُسْلِمٌ فَارْسَلُوا فِي طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ فَقَالُوا
 الْعَهْدُ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا فَدَفَعَهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ فَخَرَجَا بِهِ حَتَّىٰ بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ فَنَزَلُوا
 يَأْكُلُونَ مِنْ تَمْرِهِمْ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لِأَحَدِ الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَىٰ سَيْفَكَ
 هَذَا يَأْفُلَانُ جَيِّدًا فَاسْتَلِمَهُ الْآخَرُ فَقَالَ أَجَلُ (٤) وَاللَّهِ إِنَّهُ لَجَيِّدٌ لَقَدْ جَرَبْتُ بِهِ

(١) أى لأنه لم يبق بعد ذلك غاية تنتظر

(٢) أى من شدة الازدحام غمًا على عدم المبادرة إلى الامتثال

(٣) أى فاخبروهن بما يغلب على ظنكم مطابقة قلوبهن لألسنتهن في الايمان وتنمية
 الآية (الله أعلم بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار) أى إلى
 أزواجهن الكفرة لقوله تعالى (لاهن حل لهم ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما أنفقوا)
 أى مادفعوا إليهن من المهور (ولاجناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتموهن أجورهن)
 أى مهورهن (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) أى بما تعتصم به الكافرات من عقدة
 النكاح . والمراد نهى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات . والنهى عن
 الارجاع في الآية لا يعد نقضا لما اصطالحوا عليه لأن معاهدة الصلح وقعت على رد
 الرجال لا النساء (٤) أجل بمعنى نعم

ثُمَّ جَرَّبْتُ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَأَمَكِنَهُ مِنْهُ فَضَرَبَهُ بِهِ حَتَّى بَرَدَ (١)
 وَفَرَ الْآخِرَ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ يَعْدُو (٢) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَاهُ لَقَدْ رَأَى هَذَا ذُعْرًا (٣) فَلَمَّا أَنْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ قُتِلَ وَاللَّهِ صَاحِبِي وَإِنِّي لَمَقْتُولٌ جَاءَ أَبُو بَصِيرٍ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ وَاللَّهِ
 أَوْفَى اللَّهِ ذِمَّتَكَ قَدْ رَدَدْتَنِي إِلَيْهِمْ ثُمَّ أَنْجَانِي اللَّهُ مِنْهُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَيْلٌ أَمَهُ مَسْعَرُ حَرْبٍ (٤) لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ (٥) فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّهُ
 سِيرَدَهُ إِلَيْهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى سَيْفَ الْبَحْرِ (٦) قَالَ وَيَتَقَلَّبُ مِنْهُمْ أَبُو جَنْدَلِ بْنِ
 سَهِيلٍ فَلَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ فَجَعَلَ لَا يَخْرُجُ مِنْ قُرَيْشٍ رَجُلٌ قَدْ أَسْلَمَ إِلَّا لَحِقَ بِأَبِي
 بَصِيرٍ حَتَّى اجْتَمَعَتْ مِنْهُمْ عَصَابَةٌ (٧) فَوَاللَّهِ مَا يَسْمَعُونَ بَعِيرٍ خَرَجَتْ لِقُرَيْشٍ

(١) أى مات . وهذا تعبير باللازم لأن الانسان إذا مات برد وخندت حواسه
 وسكنت جوارحه

(٢) العدو المشى السريع

(٣) الذعر بالضم الخوف وبالفتح التخويف كالاذعار

(٤) الضمير لأبي بصير . وهذه كلمة ذم تقولها العرب ولا يقصدون معنى ما فيها
 من الذم لأن الويل الهلاك والشبور كقولهم لأمه الويل . والمراد هنا التعجب من
 إقدامه على الحرب والنهوض لها وإسعار نارها

(٥) أى لو كان له أحد ينصره ويؤازره على إيقاد نار الحرب لآثار الفتنة وأفسد الصلح

(٦) سيف البحر ساحله فى موضع يسمى العيص كما فى الخبر وهو على طريق أهل
 مكة إذا قصدوا الشام

(٧) العصابة الجماعة لا واحد لها من لفظها وهى ما بين العشرة إلى الأربعين

إِلَى الشَّامِ إِلَّا أُعْتَرِضُوا لَهَا (١) فَقَتَلُوهُمْ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ فَأَرْسَلْتُ قُرَيْشَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَاشِدُهُ بِاللَّهِ وَالرَّحِمِ لَمَّا أَرْسَلَ فَمِنْ أَتَاهُ فَهُوَ آمِنٌ (٢) فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ (٣) حَتَّى بَاغَ الْحِمْيَةَ حِمْيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ . وَكَانَتْ حِمْيَتُهُمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَقْرُوا أَنَّهُ نَبِيُّ اللَّهِ وَلَمْ يَقْرُوا بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَحَالُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْبَيْتِ

﴿ رَوَاهُ الْمُسَوِّدُ بْنُ مَخْرَمَةَ : كِتَابُ الشُّرُوطِ : بَابُ الشُّرُوطِ فِي الْجِهَادِ الْخ ﴾

- (١) العير القافلة . واعتراضهم لها وقوفهم في طريقها بالعرض . وذلك كناية عن منعهم لها من المسير
- (٢) أى تسأله بالقرب المحجب وبحق القرابة إلا أرسل إلى أبى بصير وأصحابه بالامتناع عن إيذاء قريش فمن أتاه منهم مسلماً فهو آمن من الرد
- (٣) أى منع أيدى كفار مكة عنكم . ويريد بطن مكة الحديبية . وإطلاقه عليها مبالغة في القرب . وأظفركم أى نصركم عليهم وتمام الآية إلى الغاية (وكان الله بما تعملون بصيراً) هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً (أى محبوساً) أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات (موجودون بمسكة مع الكفار (لم تعلموهم) بصفة الايمان (أن تطوهم) أى تهلكوهم مع الكفرة لو أذن لكم في الفتح (فتصيبكم منهم معرفة) أى إثم (بغير علم) منكم به ولكن لم يؤذن فيه حينئذ (ليدخل الله في رحمته من يشاء) وهم أولئك المؤمنون وذلك بأمنهم وتوفيقهم إلى إقامة مراسم العبادة على الوجه الآتم (لو تزيلوا) أى تميزوا عن أهل الكفر (لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً) وذلك يكون بالاذن بالفتح (إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية) الآية أى جعلوها في قلوبهم راسخة . وجوارحهم لها راسخة ومعناها الأنفة من الازعان للحق الحقيقي بالتصديق : والله تعالى ولى التوفيق

إِنَّ خَيْرَ دُورِ الْأَنْصَارِ دَارُ بَنِي النَّجَّارِ (١) ثُمَّ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ ثُمَّ دَارُ بَنِي الْحَرِثِ ثُمَّ بَنِي سَاعِدَةَ وَفِي كُلِّ دُورِ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ . ثُمَّ قَالَ . قَالَ سَعْدُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَيْرُ دُورِ الْأَنْصَارِ فَجَعَلْنَا آخِرًا (٢) فَقَالَ أَوْلَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْخِيَارِ (٣)

﴿ رواه أبو حميد الساعدي : كتاب المناقب : باب فضل دور الأنصار ﴾

إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمْ لِلنَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٤)
 ﴿ رواه خولة : كتاب فرض الخمس : باب فان لله خمسه وللرسول ﴾
 إِنَّ رَجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ فَلَمَّا يَتَسَّ مِنَ الْحَيَاةِ أَوْصَى أَهْلَهُ إِذَا أَنَا مِتُّ فَاجْمَعُوا لِي حَطَبًا كَثِيرًا وَأَوْقِدُوا فِيهِ نَارًا حَتَّى (٥) إِذَا أَكَلْتُ لَحْمِي وَخَلَصْتُ إِلَى عَظْمِي

(١) أى أن أفضل قبائلهم بنو النجار الخ فهو من إطلاق المحل وإرادة الحال . يريد أن الفضل حاصل في جميعهم وإن تفاوتت فيهم مراتبه بحسب سبقهم إلى الاسلام وآثارهم فيه

(٢) أى فضل بعض الثاوين بتلك الدور على بعض فجعلنا آخرها في الذكر
 (٣) أى أو ليس بكافيكم أن تكونوا من الخيار الذين فضلوا على كثير من خلق تفضيلا . وهذا الحديث متفق عليه

(٤) التَخَوُّضُ تَكَلَّفُ الْخَوْضِ . وَالْأَصْلُ فِي الثَّانِي الْمَشْيُ فِي الْمَاءِ وَتَحْرِيكُهُ ثُمَّ فِي التَّلْبَسِ بِالْأَمْرِ وَالتَّصَرُّفِ فِيهِ . وَالْمُرَادُ بِمَالِ اللَّهِ مَا جَعَلَ لِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ . وَأَضَافَهُ إِلَيْهِ جَلَّ شَأْنُهُ تَشْرِيفًا وَتَخْوِيفًا لِلتَّخَوُّضِ فِيهِ بِمَا لَا يَرْضِيهِ . وَالْمَعْنَى أَنَّ الَّذِينَ يَتَصَرَّفُونَ فِيهَا خَصَصَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَصْلَحَةِ الْعَامَةِ بِمَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) وَاللَّهُ تَعَالَى وَلِيُّ التَّوْفِيقِ
 (٥) غاية المحذوف يستلزمه التركيب أى والقونى فيها حتى الخ

فَأَمْتَحَشَتْ (١) تَخْذَوْهَا فَاطْحَنُوهَا ثُمَّ أَنْظَرُوا يَوْمًا رَاحًا فَاذْرَوْهُ فِي الْيَمِّ (٢)

فَفَعَلُوا بِجَمْعِهِ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ قَالَ مِنْ خَشْيَتِكَ فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ (٣)

﴿رواه حذيفة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل﴾

إِنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يُسَلِّفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ
فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ (٤) فَخَرَجَ فِي الْبَحْرِ فَلَمْ يَجِدْ مَرَكِبًا فَآخَذَ خَشَبَةً فَنَقَرَهَا (٥) فَادْخَلَ

فِيهَا أَلْفَ دِينَارٍ فَرَمَى بِهَا فِي الْبَحْرِ (٦) فَخَرَجَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ أَسْلَفَهُ فَإِذَا
بِاخْشَبَةٍ فَآخَذَهَا لِأَهْلِهِ حَطْبًا فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فَلَمَّا نَشَرَهَا وَجَدَ الْمَالَ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب ما يستخرج من البحر﴾

إِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَ النَّاسَ اتِّقَاءَ شَرِّهِ (٧)

﴿رواه عائشة : كتاب الأدب : باب لم يكن النبي ﷺ فاحشا ولا متفحشا﴾

(١) أى احترقت أى تلك العظام التى دل عليها مفردها المضاف إلى الضمير

(٢) اليوم الراح شديد الريح . واليم البحر

(٣) فيه أن القلب إذا أشعر الخشية وأشرب الرهبة بمن تجرأ على محارمه تعالى
وتعدى حدوده لا يحرم وارف فضله الشامل لذلك الموصى الذى قال لبنيه عند ذلك
كما فى الخبر «إنى لم أعمل خيرا قط» فلما خشيه غفر له ما غشيه (إنه هو الغفور الرحيم)
الحديث متفق عليه

(٤) فى بعض الروايات إلى أجل مسمى

(٥) أى قورها حتى صارت جوفاء

(٦) يقصد بذلك الرمى أن القادر على كل شئ يوصلها لرب المال ولذا حقق
الله جل شأنه أمله بحسن ظنه وصدق نيته . وهذا الحديث أخرجه النسائى

(٧) سببه أن رجلا استأذن عليه عليه الصلاة والسلام فلما رآه قال بئس أخو

إِنَّ عَبْدًا أَصَابَ ذَنْبًا وَرَبَّمَا قَالَ أَذْنِبَ ذَنْبًا (١) فَقَالَ رَبُّ أَذْنِبْتَ ذَنْبًا وَرَبَّمَا
 قَالَ أَصَبْتُ فَأَغْفِرَ فَقَالَ رَبُّهُ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَفَرْتُ
 لِعَبْدِي ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَصَابَ ذَنْبًا أَوْ أَذْنِبَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبُّ أَذْنِبْتَ
 أَوْ أَصَبْتَ آخِرَ فَأَغْفِرَ فَقَالَ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ
 غَفَرْتُ لِعَبْدِي ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنِبَ ذَنْبًا وَرَبَّمَا قَالَ أَصَابَ ذَنْبًا فَقَالَ
 رَبُّ أَصَبْتَ أَوْ قَالَ أَذْنِبْتَ آخِرَ فَأَغْفِرَ لِي فَقَالَ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ
 الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَفَرْتُ لِعَبْدِي ثَلَاثًا فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ (٢)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب التوحيد : باب قوله تعالى يريدون أن يبدلوا كلام الله﴾

العشيرة وبئس ابن العشيرة فلما جلس تطلق في وجهه وانبسط إليه فلما انطلق الرجل
 قالت له الراوية يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلعت في وجهه
 وانبسطت إليه فقال يا عائشة متى عهدتني فاحشا الخبر . والرجل المشار إليه كان من
 جفافة الأعراب وكان يقال له الأحق المطاع ومن كانت هذه شاكلته فطلب مجاملته
 مداراة له وأما من غائلته وليس هذا من المحذور في شيء . وهذا الحديث أصل
 في المداراة . وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي

(١) كذا تكرر هذا الشك في هذا الحديث وفي رواية بدون تكرار ولفظها عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يحكى عن ربه عز وجل قال أذنب عبد ذنبا .
 وكذا في بقية المواضع

(٢) أى إذا كان هذا دأبه يقترب الذنب فيستغفر لكن هذا الاستغفار هو الذى
 يثبت معناه فى القلب مقارنا للسان لتحل به عقدة الإصرار ويحصل معه الاقلاع
 والندم أما من استغفر بلسانه وفى قلبه رجس الإصرار فهذا الذى يفتقر استغفاره
 إلى استغفار (ومن يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما) وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي

إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ صَالِحٌ (١)

﴿روته حفصة : كتاب المناقب : باب مناقب عبد الله بن عمر﴾

إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنْ الْجِنِّ تَفَلَّتَ عَلَى الْبَارِحَةِ . أَوْ قَالَ كَلِمَةً نَحْوَهَا . لِيَقْطَعَ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَكَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبُطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تُصْبِحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَّهُ اللَّهُ خَاسِئًا (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الصلاة : باب الأسير أو الغريم يربط في المسجد﴾

(١) عبد الله هو ابن عمر رضي الله عنهما . كان من صلاحه أنه لا ينام من الليل إلا قليلا وكان عالما مجتهدا لزوما للسنة فرورا من البدعة ناصحا للأمة . وقال مالك بلغ عبد الله بن عمر ستا وثمانين سنة وأُفْتُي في الاسلام ستين سنة ونشر نافع عنه علما جما . وقال سفيان الثوري كان من عادته أنه إذا أعجبه شيء من ماله تصدق به وكان رقيقه عرفوا ذلك فربما شمر أحدهم ولزم المسجد والاقبال على الطاعة فإذا رآه على تلك الحالة أعتقه فقيلا له إنهم يخدعونك فقال من خدعنا بالله انخدعنا له . والله تعالى ولي التوفيق . الحديث متفق عليه

(٢) العفريت النافذ في الأمر المبالغ فيه مع خبث ودهاء . ويطلق على المتمردين من الجن والانس ولذا خصصه هنا بالأول . وتفلت بمعنى تعرض لى فلتة أى بغتة والبارح كل زائل ومنه سميت البارحة . والمراد بالسارية الاسطوانة . والخاسيء المبعد المطرود . فيه إشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم كان في اقتداره ذلك إلا أنه أراد كمال دعوة أخيه في النبوة بترك شيء تضمنه ذلك الملك العظيم وإفذلك الملك ليس مجرد ربط جنى مارد في بعض الأعمدة بل سائر ما تضمنه قول المجيب جللت قدرته (فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب) الآيات . وبعد في الآية بمعنى غير أى لا يصح لأحد غيرى كقوله تعالى (فمن يهديه من بعد الله) أى غيره

إِنَّ عَيْنِي تَنَامَانٍ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي (١)

(روته عائشة : كتاب أبواب التهجد : باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم)

إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ الرِّيَّانُ يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٢) لَا يَدْخُلُ

واستعطاؤه منه سبحانه لم يكن حرصا على الاستبداد بما لا يعطيه غيره لأنه لم يطلب ذلك إلا باذن منه تبارك وتعالى فان الأنبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم لا يطلبون إلا ما يؤذن لهم فيه . وجائز أن العليم عز وجل قد أعلمه بأنه إن سأل ذلك كان أصليح لأمره وأعلمه بأنه لا صلاح فيه لغيره لأنه أرسل في زمن الجبارين وتفاخرهم بالملك وذلك يستلزم أن يستوهب ملكا زائدا على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغة حد الإعجاز ليكون ذلك دليلا على نبوته قاهرا المبعوث إليهم ولن تكون معجزة حتى تخرق العادات ومعجزة كل نبي بما اشتهر في عصره . ألا ترى أنه لما اشتهر السحر وغلب في عهد الكليم عليه السلام جاءهم بما تلقف ما أتوا به . ولما اشتهر الطب في عهد المسيح عليه السلام جاءهم ببراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى باذن الله تعالى ولما اشتهرت البلاغة في عهد خاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم أتاهم بكلام هزم اقتدار فصحاءهم وأقعدهم عن مباراته وسجل عجزهم عن مجاراته حيث قال (لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(١) سيده أنه قيل للراوية كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر قال الخبر أي لأن القلب إذا قويت فيه الحياة لا ينام نامت الأعضاء وقلبه الشريف أقوى القلوب حياة يا أولى الألباب .

وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

(٢) الريان مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين لأنهم بتعطيشهم أنفسهم في الحياة الدنيا يدخلون منه ليكونوا من الظلمة آمنين . وتخصيص الري بالذكر دون الشبع لكونه أشق على الصائم منه

مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ إِنَّ الصَّائِمِينَ فِيَقُومُونَ لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ فَإِذَا
دَخَلُوا أَغْلَقَ فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ (١)

﴿رواه سهل : كتاب الصوم : باب الريان للصائمين﴾

إِنَّ فِي الْجَنَّةِ خِيَمَةً مِنْ لَوْلُؤَةٍ مَجُوفَةٍ عَرْضُهَا سِتُونَ مِيلًا (٢) فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ
مِنْهَا أَهْلٌ مَا يَرَوْنَ الْآخَرِينَ يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ وَجَنَّاتٌ مِنْ فِضَّةٍ (٣)
آنِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا . وَجَنَّاتٌ مِنْ كَذَا (٤) آنِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا . وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ :
وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءُ الْكَبِيرِ عَلَى وَجْهِهِ (٥) فِي جَنَّةِ عَدْنٍ (٦)

﴿رواه عبد الله بن قيس : كتاب التفسير : باب حور مقصورات في الخيام﴾

(١) كرر نفي دخول الغير منه للتأكيد إظهارا لفضل الصيام والصيام . الحديث
متفق عليه

(٢) وصف لاحدى الخيام المشار إليها في سورة الرحمن . واللؤلؤة من ضروب
الدر والميل ثلث فرسخ والفرسخ اثنا عشر ألف ذراع أو عشرة آلاف على خلاف
في ذلك بين أهل اللغة وقد يراد بهذا التقدير التحديد أو الكثير

(٣) خبر لما يتلوه والجملة خبر لمتلوه ففي التركيب تقديم وتأخير والتقدير جنتان
آنيتهما وما فيهما من فضة . وذلك تفسير لقوله تعالى (ولمن خاف مقام ربه جنتان)
الآيات إلى قوله سبحانه (ومن دونهما جنتان) والمراد بالدون هنا القرب أى دونهما
جنتان هما أدنى إلى العرش

(٤) يبين هذا المبهم ما أتى في الرواية الأخرى الآتية في حرف الجيم من أنهما
من ذهب . وهاتان للمقربين والأولياء ولأصحاب اليمين كما في الخبر

(٥) لا يعزب عن علمك أن صاحب البلاغة صلى الله عليه وسلم كان يخاطب
العرب بما ترتقى إليه مداركهم ويدنى إليهم القصى من المعاني بما يصوغه لهم من

إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجَرَةً يَسِيرُ الرَّا كِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا (١)

﴿رواه أنس : كتاب بدء الخلق : باب ماجاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة﴾

إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا (٢)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب أبواب العمل في الصلاة : باب ما ينهي عن الكلام في الصلاة﴾

إِنَّ قَدْرَ حَوْضِي كَمَا بَيْنَ أَيْلَةٍ وَصَنْعَاءَ مِنَ الْيَمَنِ (٣) وَإِنَّ فِيهِ مِنَ الْأَبَارِقِ

قوالب الحسن لتتناوله أفهامهم . ولما كان الرداء من ملائمات المخاطب عبر به عن حجاب هيئته وموانع عظمتة كما في الحديث الآخر «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري» والمراد أن المؤمنين إذا تبوءوا مقامهم من الجنة لولا ما عندهم من هيبة ذي الجلال لما حال بينهم وبين الرؤية حائل . فاذا شأوا الزيادة على الحسنى المشار إليها في الكتاب تطول عليهم ذو الطول سبحانه برفع ذلك الحجاب وقوى أبصارهم وبصائرهم على النظر إلى وجهه الكريم . وهبنا الله خاتمة السعادة ومنحنا الحسنى وزيادة

= (٦) ظرف للقوم . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى

(١) الشجرة هي طوبى كما عند الامام أحمد والظلال له معان كثيرة عند أهل اللغة والمعنى منها هنا الناحية . والمراد بقطعها عدم الانتهاء بالمسير إلى المنتهى . الحديث متفق عليه (٢) سببه كما عن راويه أنه قال كنا نسلم على النبي ﷺ وهو في الصلاة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشى سلمنا عليه فلم يرد علينا وقال — بعد فراغه — الخبر أى لأنها مناجاة مع الله جل شأنه تستدعى الاستغراق في خدمته فلا يصلح فيها الاشتغال بالأغيار . وقع ذلك بعد الأمر بالسكون والسكوت في قوله تعالى (وقوموا لله قانتين) الحديث متفق عليه

(٣) أيلة جبل بين مكة والمدينة . وبلد بين ينبع ومصر كما في القاموس وفي الارشاد ما يرشد إلى أن المراد الثانى . وتقييد صنعاء باليمن يخرج صنعاء الشام . هذا وليس المراد منه التحديد بل الإشارة إلى بعض أقطار الحوض وسعة جوانبه بما يسبح له من العبارة مع مراعاة ما يعلمه المخاطب من المواقع فلا ينافيه ماورد مما يخالفه بظاهره في التعبير والتقدير

كَعَدَدِ نَجُومِ السَّمَاءِ (١) ﴿رواه أنس : كتاب الرقاق : باب في الحوض﴾

إِنَّ قُرَيْشًا حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَمُصَيِّبَةٍ وَإِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أَجْبِرَهُمْ وَأَتَأْلَفَهُمْ (٢)

أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ النَّاسُ بِالدُّنْيَا وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ تَكُونُ

قَالُوا بَلَى . قَالَ لَوْ سَلَكَتِ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَسَلَكَتِ

وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَ الْأَنْصَارِ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب المغازي : باب غزوة الطائف﴾

إِنَّ كَذِبًا عَلَى لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلَى أَحَدٍ (٤) مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا

(١) يشير إلى غاية الكثرة وهو باب من المبالغة معروف في الشرع واللغة .
وصوب النووى إبقاءه على ظاهره لما في مسلم والذي نفس محمد بيده لآنيته أ كثر من عدد
نجوم السماء وكواكبها . والعقل لا يحيل ذلك والله على كل شيء قدير . الحديث
متفق عليه .

(٢) يريد بالمصيبة الفتح وما يستتبعه . والجبر هنا ضد الكسر

(٣) أراد بذلك استعطاف الأنصار وأطيب قلوبهم . وذلك حين قسم ما أفاء
الله تعالى عليه عليه الصلاة والسلام على أناس من قريش يتألفهم ووكل أوائك إلى
قلوبهم لما أودع فيها من كمال الإيمان فوجد بعض أتباعهم في أنفسهم وغضبوا إذ
لم يصيبهم ما أصاب غيرهم من الناس . وأشار بذلك إلى ترجيحهم بحسن الجوار
والوفاء بالعهد لا وجوب متابعتهم صلى الله عليه وسلم إياهم إذ هو المتبوع المطاع لا التابع المطيع .
هكذا دأب الحكيم في قومه يعامل كل امرئ بما يناسبه ويعطيه ما يلائمه . الحديث
أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

(٤) يريد أن الكذب على الغير قد ألف واستسهل خطبه وليس الكذب عليه
صلى الله عليه وسلم بالغاً مبلغ ذلك في السهولة بل فوقه في الحكم والاثم لاقتضائه تقرير شرع
عام مستمر إلى يوم النشور

مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ (١)

﴿رواه المغيرة : كتاب الجنائز : باب ما يكره من النياحة﴾

إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَهْمَهُ (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب مناقب عثمان﴾

إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا وَحَوَارِيَ الزُّبَيْرِ (٣)

﴿رواه جابر بن عبد الله : كتاب الجهاد : باب فضل الطليعة﴾

(١) عام في كل كذب من كل نوع من الأحكام وغيرها . ولا مفهوم لقوله على لعدم تصور إباحة الكذب له لأن مطلقه منهي عنه . وقد اغتر قوم فوضعوا أحاديث في الترغيب والترهيب وقالوا نحن لم نكذب عليه بل فعلنا ذلك لتأييد شريعته وما دروا أن تقويله مالم يقل كذب عليه عليه الصلاة والسلام وعلى الله جل شأنه . والتبوء واتخاذ المباة أى المنزل . والأمر بمعنى الخبر أى ييؤئه المنتقم سبحانه منزله من النار جزاء له على جرأته على الشريعة وصاحبها صلى الله تعالى عليه وسلم . الحديث متفق عليه

(٢) الخطاب لعثمان عليه الرضوان . وذلك أن ابنته صلى الله عليه وسلم رقية رضى الله عنها كانت في عصمته وكانت مريضة فأمره بالتخلف عن غزوة بدر لمراعاة شؤونها وقال له الخبر فقد حصل له الفائدة العاجلة والآجلة باستجابة أمر الرسول مع مراعاة من يعول . والله تعالى ولى التوفيق

(٣) حوارى المرء خاصته وناصره ومنه الحواريون خلصاء عيسى عليه السلام وأنصاره وقد صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الأحزاب لما اشتد الأمر وبلغه أن بنى قريظة وهم طائفة من اليهود نقضوا العهد ووافقوا قريشا على محاربة المسلمين فقال من يأتيني بخبر القوم فذهب الزبير بن العوام فجاء بخبرهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وأخرجه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه

إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا (١) مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ (٢)
 ((رواه أبو هريرة : كتاب الشروط : باب ما يجوز من الاشتراط الخ))
 إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ وَ لِكُلِّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ (٣)
 قَالَ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ يُقْسِمُ عَلَيْهِ لِيَأْتِنِيهَا فَقَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ
 وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرِجَالٌ فَرَفَعَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَفْسُهُ
 تَتَقَعَّقُ كَأَنَّهُا شَنْ (٤) فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا قَالَ هَذِهِ

(١) الحكمة في هذا التأكيد تقرير ذلك في نفس السامع جمعاً بين جهتي الاجمال والتفصيل أو دفعا للتصحيح الخطي والسمعي فان الاحتمال في الرسم قديقع باشتباه تسعة وتسعين في زلة الكاتب وهفوة القلم بسبعة وسبعين أو بسبعة وتسعين أو بالعكس فينشأ الاختلاف في المسموع من المسطور فأكد ذلك حسماً للمادة وإرشاداً إلى الاحتياط . وليس المراد حصر أسماء الله الحسنى في هذه العدة بل اختصاصها بما يترتب على إحصائها من دخول الجنة كما عليه الجمهور . ويؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك . أخرجه أحمد وصححه ابن حبان
 (٢) أحصاها حفظها . وبه ورد . ولكن لا مجرد إحصاء لأنه يستوى فيه البر والفاجر بل الإحصاء النظري وهو العلم بمعنى كل اسم والاستدلال عليه بأثره السارى في الوجود . أى من حفظها متفكراً في مدلولاتها معتبراً بمعانيها عاملاً بمقتضاها مقدساً لمسمائها دخل الجنة مع الأولين . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه .

(٣) سببه أن ابنته زينب عليها السلام ورضى عنها أرسلت إليه تقول إن ابني قبض - أى في حال القبض ومعالجة الروح كما يدل عليه السياق - فائتنا فأرسل يقرئ السلام ويقول الخبر . وقدم الأخذ على الاعطاء وإن كان متأخراً عنه في الواقع لأن المقام يقتضيه . (٤) القعقة حكاية صوت الشيء إذا حرك . والشن القرية الخلقة

رَحْمَةً جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ (١) وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادَهُ الرَّحِمَاءَ (٢)
 ﴿ رواه أسامة : كتاب الجنائز : باب يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه ﴾
 إِنَّ اللَّهَ مَلَأَتْكَ يَطُوفُونَ فِي الطُّرُقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ (٣) فَأِذَا وَجَدُوا
 قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَنَادَوْا هَلُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ (٤) قَالَ فَيَحْفَوْنَهُمْ
 بِأَجْنَحَتِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا (٥) قَالَ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ مَا يَقُولُ عِبَادِي
 قَالَ يَقُولُونَ يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ وَيُحَمِّدُونَكَ وَيُمَجِّدُونَكَ (٦) قَالَ فَيَقُولُ

اليابسة أى إن نفسه تتحرك وتضطرب ويسمع صوتها كأنها في حال اضطرابها شن جافة
 (١) أى هذه الدموع الفائضة هى من آثار الرحمة . أى والذي يفيض من
 الدمع من حزن القلب بغير تعمد ولا استدعاء لا يؤاخذ عليه
 (٢) الرحماء جمع رحيم وهو من صيغ المبالغة ومقتضاه أن الرحمة مختصة بمن
 اتصف بالرحمة الفائقة وتحقق بها دون من فيه رحمة ما لكن ثبت في بعض الروايات
 الراحون يرحمهم الرحمن . والراحون جمع راحم فيدخل فيه كل من فيه أصل الرحمة
 والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه
 (٣) أى يطلبون مجالسهم . ولفظ الذكر يتناول الذكر الحكيم
 (٤) أى تعالوا إلى بغيتكم التى تقصدونها . وجمع على لغة بنى تميم . وأما الحجازيون
 فيقولون للواحد وغيره هلم بالافراد ومنه قوله تعالى (قد يعلم الله المعوقين منكم
 والقائلين لإخوانهم هلم إلينا) وتفصيل هذا الموضوع ينظر فى موضعه
 (٥) أى يحذقون بهم ويستديرون حولهم إلى أن يملأوا ما بينهم وبين السماء الدنيا
 (٦) فى سؤال الله تعالى للملائكة عن أهل الذكر مع علمه جل شأنه بشأنهم
 وما هم عليه من الطاعة التى وفقهم إليها الإشارة إلى قولهم حين قال تبارك وتعالى لهم
 (إني جاعل فى الأرض خليفة) . (أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن
 نسبح بحمدك ونقدس لك) . فكأنه سبحانه قال لهم انظروا إلى ما حصل منهم من
 التسبيح والتقديس والتحميد والتمجيد مع ما سيطر عليهم من الشهوات ووساوس

هَلْ رَأَوْنِي فَيَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ مَا رَأَوْنَاكَ قَالَ فَيَقُولُ كَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي قَالَ يَقُولُونَ
لَوْ رَأَوْنَاكَ كَانُوا أَشَدَّ لَكَ عِبَادَةً وَأَشَدَّ لَكَ تَمْجِيدًا وَتَحْمِيدًا وَأَكْثَرَ لَكَ تَسْبِيحًا
قَالَ فَيَقُولُ فَمَا يَسْأَلُونَنِي قَالُوا يَسْأَلُونَكَ الْجَنَّةَ قَالَ يَقُولُ وَهَلْ رَأَوْهَا قَالَ
يَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ يَارَبِّ مَا رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُ فَكَيْفَ لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ
لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصًا وَأَشَدَّ لَهَا طَلَبًا وَأَعْظَمَ فِيهَا رَغْبَةً . قَالَ
فَمِمَّ يَتَعَوَّذُونَ قَالَ يَقُولُونَ مِنَ النَّارِ قَالَ يَقُولُ وَهَلْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ
يَارَبِّ مَا رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ
مِنْهَا فَرَارًا وَأَشَدَّ لَهَا مَخَافَةً قَالَ فَيَقُولُ فَاشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ . قَالَ يَقُولُ
مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِيهِمْ فُلَانٌ لَيْسَ مِنْهُمْ لِأَنَّمَا جَاءَ لِحَاجَةٍ . قَالَ هُمْ الْجُلَسَاءُ
لَا يَشُقُّ بِهِمْ جَلِيسُهُمْ ^(١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الدعوات : باب فضل ذكر الله عز وجل﴾

إِنَّ لَهُذِهِ الْبَهَائِمَ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ فَمَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا ^(٢)
﴿رواه رافع بن خديج : كتاب الشراكة : باب قسمة الغنم﴾

الشیطان فقاموا بذلك وقاوموا العوائق وعارضوا العوارض وانصرفوا عن
الصوارف وضاهوكم في تسيحي وتقديسي فاني أعلم ما لا تعلمون

(١) يريد أن مجالستهم مؤثرة في الجليس وهو مشاركتهم فيما يؤتون من الطول
والفضل إكراماً لهم وإن كان غير مشاركتهم في العمل . وفي تعريف الخبر إشعار
بالكمال . أي هم الجلساء الكاملون فيما هم فيه من السعادة . الحديث متفق عليه

(٢) الأوابد جمع أبدة أي نوافر وشوارد . سببه أنه صلى الله عليه وسلم كان يذبح

إِنَّ لَهُ مُرَضِعًا فِي الْجَنَّةِ (١)

﴿ رواه البراء : كتاب الجنائز : باب ما قيل في أولاد المسلمين ﴾

إِنَّ مِثْلِي وَمِثْلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمِثْلِ رَجُلٍ بَنَى بَيْتًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ إِلَّا مَوْضِعَ
لَبَنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِهِ وَيَعْجَبُونَ لَهُ وَيَقُولُونَ هَلَّا وُضِعَتْ
هَذِهِ اللَّبَنَةُ قَالَ فَأَنَا اللَّبَنَةُ وَأَنَا خَاتِمُ النَّبِيِّينَ (٢)

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب خاتم النبيين ﴾

الحليفة فأصاب الناس إبلًا وغنما وقسمها صلى الله عليه وسلم فعدل عشرة من الغنم
ببغير فند منها بغير فطلبوه فأعياهم فأهوى رجل منهم بسهمه فحبسه الله فقال الحديث
وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه

(١) صدر ذلك منه صلى الله عليه وسلم لما توفي إبراهيم . أى إن له في الجنة من يتم
رضاعه كما في حديث الامام أحمد . ووقع مثله للقاسم كما في الخبر . وذلك حين دخل
صلى الله عليه وسلم على أم المؤمنين خديجة بعد موته وهى تبكى فقالت يا رسول الله درت
لبينة القاسم فلو كان عاش حتى يستكمل الرضاعة لهُون على فقال إن له مرضعاً في الجنة فقالت
لو أعلم ذلك لهُون على فقال إن شئت أسمعك صوته في الجنة فقالت بل أصدق الله ورسوله
آثرت الايمان بالغيب على الايمان بالعيان وهذا من غزارة عرفانها وكال إيمانها فالْمُؤْمِنُونَ
يُؤْمِنُونَ بِمَا جَاءَ بِهِ صَاحِبُ الْوَحْيِ ﷺ وَالتَّفْوِيضُ فِي الْأُمُورِ الْغَيْبِيَةِ أَسْلَمَ . والله
سبحانه وتعالى أعلم

(٢) شبه الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم وما بعثوا به من الهدى برجل بنى بيتاً
فأحكم بنيانه وشيد أركانه وبقي منه موضع لبنة شاغر أبهايتهم هاؤه ويكمل رواؤه فهو صلى
الله تعالى عليه وسلم بالنسبة اليهم كاللبنة المتممة لذلك النظام فان به كمال الشرائع وحسن
الختام . والمراد بكونه ﷺ خاتم النبيين انقطاع حدوث وصف النبوة في أحد بعد تحليه
بها : ولا يتأني ذلك ما أجمعت عليه الأمة وصح فيه الخبر من نزول عيسى عليه السلام عند
اقتراب الساعة لأنه كان نبياً قليل تحلى نبينا ﷺ بالنبوة في هذه النشأة . ثم إنه حين ينزل

إِنَّ مَعَ الدَّجَالِ إِذَا خَرَجَ مَاءٌ وَنَارًا فَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسُ أَنَّهَا النَّارُ فَهَاءٌ
بَارِدٌ وَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسُ أَنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ فَنَارٌ تَحْرِقُ فَمَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ فَلْيَقَعْ فِي
الَّذِي يَرَى أَنَّهَا نَارٌ فَإِنَّهُ عَذَابٌ بَارِدٌ (١)

﴿رواه حذيفة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل﴾

إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ تَعَالَى وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ (٢) فَلَا يَحِلُّ لِمُرِيٍّ يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْضِدَ بِهَا شَجَرَةً (٣) فَإِنْ أَحَدٌ
تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ فِيهَا فَقُولُوا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذِنْ
لَكُمْ (٤) وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا
بِالْأَمْسِ (٥) وَلِيَبَايَعَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ

﴿رواه أبو شريح : كتاب العلم : باب ليباغ الشاهد الغائب﴾

يَكُونُ بَاقِيًا عَلَى نُبُوَّتِهِ الْأُولَى غَيْرَ مُتَجَرِّدٍ عَنْهَا لِكُنْهَ لَا يَتَعَبَّدُ بِهَا لِنَسْخِهَا بَلْ يَكُونُ مَكْلَفًا بِأَحْكَامِ
هَذِهِ الشَّرِيعَةِ فَلَا يَكُونُ إِلَيْهِ وَحْيٌ تَشْرِيعٌ وَلَا تَتَجَدَّدُ إِذَا ذَاكَ شَرْعَةً نَاسِخَةٌ : الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ
مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ

(١) العذاب من الطعام والشراب كل مستساغ . المعنى فمن عاصره من هذه الأمة فليعضه
ويقع في الذي يخيل إليه أنه العذاب فإنه ماء عذب سائغ للشاربين . وذلك من فتنه التي امتحن
الله تعالى بها عباده يضل بها من يشاء ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم . الحديث متفق عليه
(٢) لا ينافية الخبر المتقدم إن إبراهيم حرم مكة الخ إذا المراد أن التحريم كان بالوحي
وأُسند إليه عليه السلام لسكونه على لسانه (٣) سفك الدم صبه والمراد به القتل .
والعضد قطع الشيء بالمعضد آلة كالقأس (٤) أي فان قال أحد ترك القتال عزيمة
والقتال رخصة تتعاطى عند الحاجة مستدلاً بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها
للمشركين فقولوا الخ (٥) المراد بالساعة الزمانية لا الفلكية . وباليوم يوم الفتح

إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَرْفَعَ الْعِلْمُ^(١) وَيَثْبُتَ الْجَهْلُ وَيَشْرَبَ الْخَمْرُ^(٢) وَيَظْهَرَ الزَّنا

﴿رواه أنس : كتاب العلم : باب رفع العلم الخ﴾

إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَقِلَّ الْعِلْمُ^(٣) وَيَظْهَرَ الْجَهْلُ وَيَظْهَرَ الزَّنا وَتَكْثُرَ
النِّسَاءُ^(٤) وَيَقِلَّ الرِّجَالُ حَتَّى يَكُونَ لَخَمْسِينَ امْرَأَةً الْقِيمُ الْوَاحِدُ

﴿رواه أنس : كتاب العلم : باب رفع العلم الخ﴾

إِنَّ مِنْ أَكْثَرِ الْفَرَى أَنْ يَدْعَى الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ^(٥) أَوْ يُرَى عَيْنَهُ مَالَمُ

إذ عود الحرمة كان فيه لا في غيره . الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى

(١) ينظر الكلام عليه في خبر إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً الخ

(٢) أى يكثر شربه كما في بعض الروايات فيحمل هذا على ذاك لأن حمل كلام النبوة على أقوى محامله أقرب إلى المعنى فإن السياق يفهم أن المراد بأشراط الساعة وقوع أشياء لم تكن معهودة عند المقالة فإذا ذكر شيئاً كان موجوداً عند الإشارة إليه فحمله على أن المراد بجعله علامة أن يتصف بصفة زائدة على ما كان موجوداً أولاً . هذا وخصت الأمور المشار إليها في الخبر بالذكر لكونها مشعرة بصدع العقل والدين واختلالهما الخلل المبين . الحديث متفق عليه

(٣) لا تنافى بين هذا ومتلوه لأن القلة معبر بها عن العدم

(٤) قيل سبب ذلك كثرة القتل في الرجال لتوالى الحروب واستظهر الحافظ ابن حجر أنها علامة محضة لا لسبب آخر وعلى كل حال فهي شرط من الأشراط وآية من الآيات تقرر لك حكمة التشريع في تعدد الزوجات . تلك الحكمة رحمة من الله تعالى لزيادة عدد النساء في الأصل عن الرجال كما يعلم من الإحصائيات . والحروب قد تزيد من كثرة فاقترضت حكمة التشريع بإيجاد هذه الكفالة من جهة وإحصانها من جهة أخرى . والحديث متفق عليه

(٥) الفرى جمع فرية بمعنى الاختلاق أى من أ كذب الكذب وأشنع انتساب المرء إلى غير أبيه

تَرَهُ (١) أَوْ يَقُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ مَا لَمْ يَقُلْ (٢)

﴿رواه واثلة بن الأسقع : كتاب المناقب : باب نسبة اليمن إلى إسماعيل﴾
 إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ أَنْ يَلْعَنَ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ
 يَلْعَنُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ (٣) قَالَ يَسِبُ الرَّجُلُ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسِبُ أَبَاهُ وَيَسِبُ أُمَّهُ
 ﴿رواه ابن عمر : كتاب الأدب : باب لا يسب الرجل والديه﴾

إِنَّ مَنْ أَكَلَ فَلَيْتُمْ (٤) أَوْ فَلْيَصُمْ وَمَنْ لَمْ يَأْكُلْ فَلَا يَأْكُلْ

﴿رواه سلمة بن الأكوع : كتاب الصوم : باب إذا نوى بالنهار صوما﴾

(١) أى يدعى أن عينه رأت في الزام ما لم تره كما يرشد إليه خبر لأحمد
 (٢) لا ريب أن الكذب عليه عليه الصلاة والسلام من أفرى الفرى وأعظمها
 وزرا لأنه مشرع مخبر عن الله جل شأنه فالختناق عليه كاذب على الله تعالى وقد اشتد
 النكير على من اختلق على الخالق في قوله سبحانه (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا
 أو كذب بآياته . ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) والآيات
 في ذلك عدة . فقد ضل من انتسب إلى غير أصله . وزل من أرى عينه ما لم تر (وقد
 خاب من افترى) والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل

(٣) استبعاد من السائل لأن صاحب الطابع السليم يأبى ذلك فبين صلى الله تعالى
 عليه وسلم في الجواب أنه وإن لم يتعاط بنفسه السب فقد يقع منه السبب أى وكل
 من آل فعله إلى محرم يحرم عليه قربان ذلك الفعل . وإيضا كان ذلك من أكبر الكبائر
 لأنه ضرب من العقوق وإساءة في مقابلة إحسان . والأصل في هذا الحديث قوله
 تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) وأخرجه
 مسلم وأبو داود والترمذى

(٤) يريد أن من طعم فليمسك ببقية يومه . وكان ذلك يوم عاشوراء . واستدل
 به من يرى صحة صوم الفرض لمن لم ينوه من الليل وفيه خلاف ينظر في موضعه
 والحديث أخرجه مسلم والنسائي

إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا^(١) أَوْ إِنَّ بَعْضَ الْبَيَانِ سِحْرٌ

﴿رواه ابن عمر: كتاب الطب: باب إن من البيان لسحرا﴾

إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجْرَةً لَا يَسْقُطُ وَرْقُهَا وَإِنَّهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ فَدَثُونِي مَا هِيَ
(قَالَ) فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي^(٢) وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ فَاسْتَحْيَيْتُ
ثُمَّ قَالُوا حَدِّثْنَا مَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ^(٣)

﴿رواه ابن عمر: كتاب العلم: باب قول المحدث حدثنا الخ﴾

إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمَةٌ^(٤)

﴿رواه أبي بن كعب: كتاب الأدب: باب ما يجوز من الشعر﴾

(١) البيان ضربان . أحدهما ما تقع به الإبانة عن المراد بأى وجه كان . والثانى مادخلته الصنعة بحيث يروق للسامع ويستعمل له وهو الذى يشبه بالسحر اذا خاب القلب وغاب على النفس حتى يحول الشئ عن حقيقته ويصرفه عن جمته فيلوح للناظر فى غير معرض . وهذا اذا صرف عن الحق فهو لا ريب وذهوم واذا صرف اليه فهو الحقيق بالمدرح وكيف لا وهو السحر الحلال الذى اوتى الله تعالى به على عباده حيث قال (خلق الانسان عليه البيان) الحديث أخرجه أبو داود والنسائي

(٢) أى ذهبت أفكارهم إلى ذلك الحصر وجعل كل واحد منهم يفسرها بنوع منه وذهلوا عما توخاه صلى الله تعالى عليه وسلم

(٣) أى فشاها كمثل المسلم (أصلها ثابت وفرعها فى السماء) ونفعها عام فى جميع أجزائها مستمر فى عموم أطوارها من حين تطلع إلى غاية مدتها وبعد أن تجتث . وكذلك المسلم أصل دينه ثابت فى قلبه وفرعه من العمل يرفع إلى السماء وأن ما يصدر عنه من العلوم وضروب الخير قوت للأرواح مستطاب ينتفع به فى كل حال . حال حياته وبعد الارتحال . الحديث متفق عليه

(٤) أى إن بعض الشعر قول صادق مطابق للحق يهدى إلى الرشدا كالشعر الذى

إِنَّ مِنْ خَيْرِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا (١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم﴾

صاغ من الأغراض الشرعية . والمقاصد المرضية المجيزة لانشائه وانشاده . وقد استنشده صلى الله تعالى عليه وسلم وأمر به واستحسنه وارتاح اليه عند سماعه .. فأما استنشاده إياه فكثير . منه قول أبي طالب

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
الآيات . وأما أمره به ففي الصحيح (اهجهم وجبريل معك) . وانظره في موضعه من هذا الكتاب . وأما استحسنه له وارتياحه اليه فنه ما جاء في حديث النابغة الجعدي قال أنشدت رسول الله صلى الله عليه وسلم قولي

بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وإنا لنرجو فوق ذلك مظهرنا
فقال صلى الله عليه وسلم أين المظهر يا أبا يعلى فقلت الجنة يا رسول الله فقال أجل إن شاء الله ثم قال أنشدني فأنشدته من قولي

ولا خير في حلم إذا لم تكن له بوادر تحمى صفوه أن يكدرها
ولا خير في جهل إذا لم يكن له حلیم اذا ما أورد الأمر أصدرها

فقال ﷺ أجدت لا يفضض الله فاك

وأما ما ورد في ذمه كقوله صلى الله عليه وسلم - الآتي في موضعه - لأن يمتلىء جوف أحدكم قيحا خيرا له من أن يمتلىء شعرا . فمحمول على ما ينافي الحكمة ويحافى الغرض الصحيح هذا ولعلك تقنع بهذا الإيجاز . وإن أردت الإزدياد فعليك بدلائل الإعجاز . الحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه

(١) الخلق السجية والطبع . وهو عبارة عن هيئة راسخة في النفس تصدر عنها الأفعال من غير احتياج إلى فكر وروية . فان كانت تلك الهيئة تصدر عنها الأفعال الجميلة الحمودة عقلا وشرعا سميت خلقا حسنا . وان كانت مصدرا للأفعال القبيحة سميت خلقا سيئا . فهذا حقيقة الخلق بنوعيه وأما ما يظهر لنا من الأفعال بضربها فثمرته وهى عنوانه ودالة عليه . فعليك بخير الداليتين . وخالق الناس بخلق حسن فقد ذهب حسن الخلق

إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ (١)

﴿رواه أنس : كتاب الجهاد : باب من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾

إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفِرِينَ فَأَيُّكُمْ مَاصِلٌ بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ
وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَّةَ (٢)

﴿رواه أبو مسعود الأنصاري : كتاب أبرار صلاة الجماعة : باب تخفيف الإمام في القيام﴾

إِنَّ مِمَّا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا (٣)

بخير الدنيا والآخرة . والخلق الخلق بالالتزام . هو ما كان عليه عليه الصلاة والسلام
وقد أثنى تعالى عليه . وأظهر نعمته لديه . فقال (وإنك لعلی خلق عظیم) الحديث
رواه مسلم والترمذي

(١) أى لأجاب طلبه وقضى أربه . سببه أن أخت أنس بن النضر كسرت ثنية امرأة
فأمر صلى الله تعالى عليه وسلم بالقصاص فقال أنس والذي بعثك بالحق لا تكسر
ثنيها فرفضوا بالأرش - الدية - وتركوا القصاص فقال الخبر لم يرد ابن النضر بموله
ذلك الرد عليه عليه الصلاة والسلام ولا الانكار لحكمه وإنما قاله توقعا ورجاء في
فضله سبحانه أن يلقي في قلوب آله العفوة عنها ابتغاء مرضاته جل شأنه وقد وقع ما كان
يتوقعه ويرجوه وألهمهم تعالى الرضا بأيسر الوجوه . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود
والنسائي وابن ماجه

(٢) التنفير معاملة الغير بما يشق عليه ويحمله على النفاق والفرار . والمراد بالتجوز
التخفيف الذي لا يخل بكمال الصلاة وسببه كما عن راويه أن رجلا قال يا رسول الله إني
لأناخر عن صلاة الغداة من أجل فلان مما يطيل بنا فما رأيت رسول الله ﷺ في
موعظة أشد غضبا منه يومئذ ثم قال الحديث . رواه الجماعة إلا ابن ماجه

(٣) يريد بذلك ما يفتح عليهم من الفتوحات وغيرها من متاع الحياة الدنيا . وخوفه
صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من نفس النعمة بل مما ينجم عنها من الفتنة

(قَالَ) فَقَالَ رَجُلٌ يَارَسُولَ اللَّهِ أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ (١) فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ مَا شَأْنُكَ تُكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُكَلِّمُكَ فَرَأَيْنَا أَنَّهُ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ قَالَ فَمَسَحَ عَنْهُ الرَّحَضَاءُ (٢) فَقَالَ أَيْنَ السَّائِلُ وَكَانَ حَمْدُهُ فَقَالَ إِنَّهُ لَا يَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ (٣) وَإِنَّ مِمَّا يُنْبِتُ الرِّيعُ يَقْتُلُ أَوْ يُلِمُّ إِلَّا آكَلَةَ الْخَضِرَاءِ أَكَلَتْ حَتَّى إِذَا أُمْتَدَّتْ خَاصِرَتَاهَا أُسْتَقْبِلَتْ عَيْنُ الشَّمْسِ فَتَلَطَّطَتْ وَبَالَتْ وَرَتَعَتْ (٤) وَإِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ فَنَعِمَ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ مَا أُعْطِيَ مِنْهُ الْمُسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ (٥) أَوْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ

(١) أى أنصير النعمة عقوبة لأن زهرة الدنيا نعمة من الله تعالى فهل تعود هذه النعمة نقمة وهذا استفهام استرشاد لا إنكار

(٢) الرحضاء العرق الكثير

(٣) أى وإنما يعرض له الشر بعارض منعه عن المستحق ومنحه لمن لا يستحقه وإنفاقه فى غير ما خالق لأجله . فالشر أمر عرضى لا ذاتى

(٤) الربيع المطر . ويلم بمعنى يقرب . ورتعت أى أكلت وهى مطابقة فى خصب وسعة . أراد بذلك ضرب مشابهي أحدهما مثل المنهمك فى جمع الحطام هو أن من جملة ما ينبت المطر أو الجدول شيئاً يقتل أكله قتلاً أو يقرب منه إلا آكلة الخضراء إذا اقتصدت فى أكلها وتحرت دفع ما يملكها حتى إذا امتلأ جانبها استقبلت الشمس تستمرى ماءً أكلت فألقت ما فيها ورتعت . وهذا المستثنى مثل المعتصم بحبل الاقتصاد فى جمع المال الناجى من غوائله فى الحال والمآل

(٥) وصف المال بما ليس من أوصافه على عادة العرب من وصفهم كل شيء ناضر أخضر فهو على التشبيه . أى أن هذا المال فى نضارته كثمره خضرة اللون حلوة المذاق فنعم صاحب المسلم هو ما أعطى منه أرباب الحوج وأهل الفاقة

مَنْ يَأْخُذْهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ (١)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الزكاة : باب الصدقة على اليتامى﴾

إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى إِذَا لَمْ تَسْتَحْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ (٢)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الأدب : باب إذا لم تستح فاصنع ما شئت﴾

إِنَّ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا سَتِيرًا (٣) لَا يَرَى مِنْ جَسَدِهِ شَيْءًا أَسْتَحْيَاءَ مِنْهُ

فَآذَاهُ مِنْ آذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَقَالُوا لَا يَسْتَتِرْ هَذَا التَّسْتُرُ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ بِجَسَدِهِ

إِمَّا بَرَصٌ وَإِمَّا أَدْرَةٌ وَإِمَّا آفَةٌ (٤) وَإِنَّ اللَّهَ أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَهُ مِمَّا قَالُوا لِمُوسَى نَحْلًا

يَوْمًا وَحْدَهُ فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ ثُمَّ اغْتَسَلَ فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا

(١) أى وإن من يكتسبه بغير وجوهه المشروعة كالمتهوم كلما نال منه شيئاً ازدادت

رغبته واشرب إلى ما وراءه ويكون ذلك الصامت ناطقاً بالشهادة عليه (يوم لا ينفع

مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٢) أى إن مما أدركه الأقسام من حكم الأولين مما اتفقوا عليه ولم ينسخ فيه نسخ

من شرائعهم ولم يبدل فيما بدل منها للعلم بصوابه واتفاق العقول على استحسانه إذا

لم تستح الخ أى إذا لم يكن ثم حياء يكف عن الهوى ويردع عن موقعة المرديات

وملابسة المستهجنات فاعمل ما شئت مما أطوعه لك النفس ويسوله لك الشيطان فانك

ملاق جزاءه فى الحياة الدنيا أو فى يوم تشخص فيه الأبصار . فالأمر للتهديد كقوله

تعالى (اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير) الحديث رواه أبو داود وابن ماجه

(٣) الحى كثير الحياء . وسير كفعيل بمعنى فاعل . أى من شأنه وإرادته حب

الستر والصون

(٤) الأدرّة انتفاخ فى الخصىتين . والآفة العاهة . وهى اعم من متلوها لأنها تتناول

كل عرض مفسد للبدن

وَإِنَّ الْحَجَرَ عَدَا ثَوْبَهُ (١) فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ وَطَلَبَ الْحَجَرَ فَجَعَلَ يَقُولُ ثَوْبِي حَجَرٌ ثَوْبِي حَجَرٌ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ (٢) فَرَأَوْهُ عَرِيَانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ وَأَبْرَاهُ مِمَّا يَقُولُونَ وَقَامَ الْحَجَرُ فَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَلَبَسَهُ وَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا بَعْصَاهُ فَوَاللَّهِ إِنَّ الْحَجَرَ لَنَدَبًا مِنْ أَثَرِ ضَرْبِهِ (٣) ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب وواعدنا موسى﴾
 إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ حَوْلَتَا عَنْ وَقْتَهُمَا فِي هَذَا الْمَكَانِ (٥) الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ (٦) فَلَا يَقْدُمُ النَّاسُ جَمْعًا حَتَّى يَغْتَمُوا (٧) وَصَلَاةُ الْفَجْرِ هَذِهِ السَّاعَةَ (٨)
 ﴿رواه ابن مسعود : كتاب الحج : باب متى يصلي الفجر بجمع﴾

(١) عدا مضى مسرعاً . وإفراد الثوب على إرادة الجنس (٢) الملاء رؤساء القوم ومقدموهم الذين يصار إليهم في الشؤون : وقديرادبه مطلق الجماعة
 (٣) الندب الأثر . وفي عدو الحجر وحصول الأثر فيه معجزتان جليتان للكل عليه السلام (٤) أي آذوه بنسبة ما يتبرأ منه مقام النبوة إليه (فبرأه الله مما قالوا) بابرار جسده لقومه حتى رأوه وعلوا فساد اعتقادهم (وكان عند الله وجيهاً) أي كريماً ذا جاه أو حظياً عنده تعالى لا يسأله شيئاً إلا أعطاه . الحديث متفق عليه
 (٥) يريد بالصلاتين المغرب والفجر أي أنهما نقلتا عن ميقاتيهما في المزدلفة . فتحويل المغرب صلاتها جمع تأخير مع العشاء : وتحويل صلاة الفجر إيقاعها أول وقتها مبالغة في التبكير ليتسع الوقت لفعل ما يستقبل من المناسك
 (٦) الواو بمعنى مع . والعشاء منصوب على أنه مفعول معه لعدم صحة العطف على المغرب لأن العشاء ليست إحدى الصلاتين المحولتين (٧) جمع : اسم للمزدلفة ويعتموا بمعنى يدخلوا في العتمة (٨) أي بعد طلوع الفجر قبل أن يستنير الوقت

إِنَّ هَذَا أُخْرِطَ سَيْفِي وَأَنَا نَائِمٌ فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُوَ فِي يَدِهِ صَلَماً^(١) فَقَالَ لِي
مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قُلْتُ لَهُ اللَّهُ^(٢) فَهَذَا هُوَ ذَا جَالِسٍ

﴿رواه جابر : كتاب المغازي : باب غزوة ذات الرقاع﴾

إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي قُرَيْشٍ لَا يُعَادِيهِمْ أَحَدٌ إِلَّا كَبَّهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ مَا قَامُوا

الدين^(٣) ﴿رواه معاوية : كتاب المناقب : باب مناقب قريش﴾

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ^(٤) فَاقْرَأُوا مَا تيسر منه^(٥)

﴿رواه عمر : كتاب فضائل القرآن : باب أنزل القرآن على سبعة أحرف﴾

ويظهر ضوءه . والله تعالى أعلم

(١) كان صلى الله عليه وسلم نائماً تحت شجرة يستظل بها والناس على بعد منه متفرقين في العضاء يستظلون أيضاً بالشجر فجاء أعرابي فاستل سيفه فاستيقظ وهو في يده مجرداً من غمده (٢) إخبار عن وعد كريم (والله يعصمك من الناس) مع قوة اليقين وأصالته . وفي خبر فدفن جبريل في صدره فوق السيف من يده فأخذه صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني قال لا أحد . وفي آخر أنه أسلم ورجع إلى قومه فاهتدى به خالق كثير . والله تعالى ولي التوفيق . الحديث متفق عليه

(٣) أى لا يناصرهم العداوة أحد في هذا الأمر أمر الخلافة إلا ألقاه الله جل سلطانه على وجهه في النار ما أطاعوا الله سبحانه واستقاموا على أمره وأما إذا فسقوا عن أمر ربهم فلا تقوم لهم قائمة فيه وساط عليهم من يسلبه منهم وقد كان . وحينئذ فلا تنافي بين هذا والخبر الآتي لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان . والحديث أخرجه النسائي

(٤) أسلفت لك القول عليه في خبر أقرأني جبريل القرآن على حرف الخ فألفت نظرك إليه (٥) يشير إلى حكمة التعدد وأنه للتيسير فالمراد بالتيسير هنا غير المراد في الآية (فاقرأوا ما تيسر منه) لأن مدلولها المراد به القلة والكثرة ومدلول الحديث ما يستحضره القارىء من الأحرف : وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضْرَاءٌ حُلْوَةٌ (١) فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ يُورِكَ لَهُ فِيهِ (٢)
وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ (٣)
وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى (٤)

﴿رواه حكيم بن حزام : كتاب الزكاة : باب الاستعفاف عن المسألة﴾
إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَفْضَى مَا يَفْضَى الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي
بِالْبَيْتِ (٥) ﴿روته عائشة : كتاب الحيض : باب الأمر للنساء إذا نفسن﴾

إِنَّ هَذِهِ الْحَبَّةَ السَّوْدَاءَ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ (٦)
﴿روته عائشة : كتاب الطب : باب الحبة السوداء﴾

(١) ينظر الكلام عليه في خبر إن مما أخاف عليكم الخ (٢) المراد بسخاوة النفس تعففها عن السؤال كما يرشد إليه ذلك المقابل وهو طلب الشيء مع الحرص عليه والتطلع إليه (٣) أي وكان كذبي الجوع الكاذب بسبب ستم باطنى كلما ازداد أكلًا ازداد جوعًا فلا يجد شبعاً ولا يجمع فيه طعام
(٤) اليد العليا هي مفيضة الاحسان . والسفلى هي القابلة لذلك الفيض . وهذا المعنى هو الذى يدعو اللفظ ويعضده السياق ويعينه مآتى به الخبر من البيان - ينظر أواخر الكتاب فى المحلى من حرف الياء - وما وراء ذلك فهو تأويل ساغ للتأويل عند عدم الوقوف على النص الصريح ولا مجال إليه مع وجود ما يحاقيه وينافيه . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى

(٥) الإشارة إلى الحيض . والأمر بالقضاء للراوية حين أتاها ذلك العارض منذ كانت بسرف - موضع قريب من مكة . فدخل عليها صلى الله تعالى عليه وسلم فأشعرته به - والمراد بالقضاء هنا الأداء لا مقابله فقد يرد فى اللغة بمعناه كما قال جل شأنه (فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله) الآية . الحديث رواه مسلم والنسائى وابن ماجه
(٦) السام الموت . تكلم أناس فى هذا الخبر وخصصوا عمومهم وردوه إلى قول

إِنَّ هَذِهِ النَّارَ إِنَّمَا هِيَ عَدُوُّكُمْ^(١) فَإِذَا نِمْتُمْ فَأَظْفُوهَا عَنْكُمْ

﴿رواه أبو موسى الأشعري : كتاب الاستئذان : باب لا تترك النار في البيت عند النوم﴾

إِنَّا أُمَّةٌ أَمِينَةٌ لَّانَكُتِبُ وَلَا نَحْسِبُ^(٢) الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا يَعْنِي مَرَّةً

تِسْعَةً وَعِشْرِينَ وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ

﴿رواه ابن عمر : كتاب الصوم : باب قول النبي لا نكتب ولا نحسب﴾

إِنَّكَ دَعَوْتَنَا خَامِسَ خَمْسَةٍ وَهَذَا رَجُلٌ قَدْ تَبِعَنَا فَإِنْ شِئْتَ أَذِنْتَ لَهُ وَإِنْ

أهل الطب والتجربة ولا خلاف في خطأ قائل ذلك لآنا إذا صدقنا أهل الطب ومدار علمهم غالباً إنما هو على التجربة التي بناؤها على ظن غالب فتصديق من لا ينطق عن الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم أولى بالقبول . ويوجه حمله على العموم بأن يكون المراد من ذلك ما هو أعم من الافراد والتركيب ولا محذور في ذلك ولا خروج فيه عن ظاهر الحديث . أخرجه مسلم وابن ماجه

(١) الاتيان بصيغة الحصر مبالغة في تأكيد العداوة . وإطلاقها عليهما مع وجود المنفعة فيها لوجود معناها لأنها تنافي أبداننا وأموالنا منافاة العدو . والعدو للواحد والجمع والذكر والأشياء كما في القاموس ولذا ساغ الاخبار به عن المؤنث وشاهد الاخبار به عن الجمع قوله تعالى (إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم) الآية . الحديث متفق عليه

(٢) يريد بذلك العرب . والأمة لها معان والمعنى منها هنا الجماعة . والأمية نسبة إلى الأم أي إننا باقون على الحالة الأولى التي ولدتنا عليها الأمهات . أو إلى أم القرى وقد فسر كونهم كذلك بقوله لا نكتب ولا نحسب . يشير بذلك إلى قوله تعالى (هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم) وفي وصفه جل شأنه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك في هذه الآية وغيرها تنبيه على أن كمال علمه مع حاله إحدى معجزاته فهو بالنسبة إليه عليه الصلاة والسلام صفة مدح ونعت ذم لغيره كصفة التكبر

شئت تركته (١)

﴿رواه أبو مسعود الأنصاري : كتاب الأطعمة : باب الرجل يتكلف الطعام لآخوانه﴾
 إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ (٢) فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَادْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ
 فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْسَ (٣) فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ

فانها صفة مدح لله تبارك وتعالى وصفة ذم لغيره . وقيل للعرب أميون لأن الكتابة كانت فيهم عزيمة فأطلق عليهم ذلك اعتبارا للغالب فلا يرد عليه أنه كان فيهم من يكتب ويحسب لأن من كان كذلك فهو قليل نادر . والمراد بالحساب هنا حساب النجوم وتسييرها ولم يكونوا يعرفون من ذلك أيضا إلا النزر اليسير . ولذا ناط الحكم في الصوم وغيره بالرؤية لدفع الحرج عنهم في معاناة حساب التسيير . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي

(١) الخطاب لرجل من الأنصار يقال له أبو شعيب كان صنع طعاما فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأربعة معه فتبعه رجل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم الخبر قال بل أذنت له . وفيه أن من تطفل في الدعوة كان لصاحبها الاختيار في القبول والحرمان . ولكن ساحة الكريم تأوى الطارئ ، والكرم الوارف يرحب بالوفد ولو غير مدعو فالداعي العام هو الجود الذي به ملاك الوجود . والله تعالى ولي التوفيق

(٢) الخطاب لمعاذ بن جبل رضى الله عنه حين بعثه صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أهل اليمن . وفي وصفهم بأنهم أهل كتاب توطئة الموصية لتقوى همته عليها لكون أهل الكتاب أهل علم في الجملة فلا تكون العناية في مخاطبتهم كمخاطبة الجهال من عبدة الأوثان

(٣) عدى أطاع باللام لتضمنه ، معنى انقاد ، ولم يأمره بأعلامهم بذلك التكليف جملة واحدة تطلقا في الخطاب ليكون ذلك أدعى إلى قبول الدعوة والدخول في دين الله تعالى لأنه لو خاطبهم بالجميع بدء الأمر لكان ذلك أقرب إلى الادبار أو أبعد عن قبول ما يتوخاه : وهكذا يكوق شأن المرشد الحكيم في الارشاد يذلل للقوم

فَاخْبِرْهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تَتَّخِذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ قُتْرًا عَلَى فُقَرَائِهِمْ
فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ وَأَتَقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ
لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ

﴿رواه ابن عباس : كتاب الزكاة : باب أخذ الصدقة من الأغنياء الخ﴾

إِنَّكُمْ تَحْشَرُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرْلًا (١) (قَالَ) ثُمَّ قَرَأَ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ
وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (٢) وَأَوَّلُ مَنْ يُسْكَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ (٣) وَإِنَّ

طريق الرشاد . الحديث رواه الجماعة . (١) لا ينافيه ماورد من أن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها لأنه محمول على العمل وإطلاق الثياب عليه وقع في قوله تعالى (و ثيابك فطهر) وقوله سبحانه (ولباس التقوى ذلك خير) ويعضده ما رواه مسلم يبعث كل عبد على مامات عليه . والغرل جمع أغرل كأقلف وزنا ومعنى (٢) الاعادة عن عدم أو عن تفريق ؟ ذهب إلى كل فريق ولكل دليل وثنائهما أبعد عن الايراد والتأويل . وكلا الأمرين من الممكنات فالقدرة لا يتعاضاها شيء والله على كل شيء قدير . مستند الأول هذه الآية وقوله تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه) . وقوله سبحانه (كل من عليها فان) وبرهان الثاني ما أرشد إليه إبراهيم عليه السلام حين قال رب أرني كيف تحيي الموتى الآية إلى قوله جات قدرته (نخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سعيًا) الخ وقوله تبارك وتعالى (أيحسب أن لن نجتمع عظامه بلى قادرين) الخ وقوله جل شأنه (قال من يحيي العظام وهي رميم) الخ هذه الآيات ترشد إلى أن الاعادة هي جمع أجزاء الأعضاء وأعضاء الموتى وتأليفها وإرسال الروح إليها لأنه لم يعدم هناك سوى الجزء الصوري والهيئة التركيبية دون الأجزاء المادية والقادر يجمعها حيث كانت وهو سبحانه بها عليم (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) هذا والمقام فسيح المجال . كثير الجدال . متشعب الأقوال . لم يحط بأطرافه هذا المقال ، فنأراد الوقوف عليه فلينظره في الأسفار الطوال . من كتب المفسرين . ودفاتر المتكلمين (٣) لا يلزم من

أَنَّا مِنْ أَصْحَابِ يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ فَأَقُولُ أَصْحَابِ أَصْحَابِ (١) فَيَقَالُ إِنَّهُمْ
لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ فَارَقْتَهُمْ فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (٢) وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ (٣) إِلَى قَوْلِهِ الْحَكِيمُ

﴿رواه ابن عباس : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾
إِنَّكُمْ سَتَخْرِصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَسَتَكُونُ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَنَعْمَ الْمَرْضِعَةُ
وَبُسْتُ الْفَاطِمَةَ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الأحكام : باب ما يكره من الحرص على الإمارة﴾

خصوصية الخليل عليه السلام بذلك تفضيله على نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم إلى
أن المفضل قد يمتاز بشيء يختص به ولا يلزم منه الفضيلة المطلقة وما قيل من أن
الملك لا يدخل في عموم كلامه ورد ما يعكر عليه

(١) المراد بهم قوم من جفاة الأعراب دخلوا في الاسلام رهبة ثم ارتدوا على
أدبارهم من بعد ما تبين لهم الحق لا خواص صحابته الذين لازموا وعانقوا الدين حتى
أتاهم اليقين (٢) عيسى عليه السلام

(٣) تنمة الآية (فلما توفيتني) أي قبضتني بالرفع إلى السماء كما يقال توفيت المال
أي قبضته وروى هذا عن الحسن وعليه الجمهور (كنت أنت الرقيب عليهم وأنت
على كل شيء شهيد إن تعذبهم فأنهم عبادك) أي إن تذقهم عذابك لم يلحقك بتعذيبهم
اعتراض لأنك الملك المطلق لهم ولا اعتراض على من كان هذا شأنه فيما يفعله بملكه
(وإن تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم) الحديث متفق عليه

(٤) أي فنعم المرضعة هي لما أنها تدر على المرء در المنافع من حصول المال
والجاه ونفاذ الكلمة وتحصيل اللذات الحسية والوهمية . وبُسْتُ الفاطمة عند الانفصال
بالعزل أو الموت فإنها تقطع عن الأمراء لذة الإمارة وتبقى عليهم تبعاتها . يذوقون
وبالها ويتخبطون في ظلماتها يوم يحملون أوزارهم على ظهورهم لأساء ما يزررون .

إِنَّكُمْ سَتَرُونَ بَعْدِي أَثَرَهُ وَأُمُورًا تَنْكَرُونَهَا (١) قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ ادْعُوا إِلَيْهِمْ حَقَّهُمْ وَسَلُوا اللَّهَ حَقَّكُمْ (٢)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب العتق : باب قول النبي ﷺ سَتَرُونَ بَعْدِي أُمُورًا تَنْكَرُونَهَا﴾
إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ (٣) لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ (٤) فَإِنْ
اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا (٥)

الحديث رواه النسائي (١) الأثر الاستثنائي . أى سَتَرُونَ من الأمراء الذين
تقلدوا الأحكام اختصاصا بـمَحْظُوظ دنيوية . وأمورا تَنْكَرُونَهَا دينية هذا واستثنائا
الأمراء وصف جور بلامراء مع أنه يجب أن تكون نسبة الأمير إلى رعيته نسبة
أبوية . ونسبتها إليه نسبة بنوية ونسبة الرعية بعضهم لبعض نسبة أخوية لتكون
السياسات محفوظة على شرائطها الصحيحة . وذلك أنه يجب أن تكون عناية صاحب
الامرة برعيته هى عناية الأب ببنيه تعظفا وتلطفا ورأفته ورحمته خلافة لصاحب
الشريعة صلى الله عليه وسلم بل لمشرع الشريعة جل شأنه فى طلب المصالح لهم ودفع
المكآره عنهم وحفظ النظام فيهم فعند ذلك تحبه الرعية محبة الأولاد للوالد الشفيق
وتحدث بينهما تلك النسبة فاذا تغلبت الأثره على العدل عرض الفساد للرياسات
وبطلت الصدقات وتبدلت الألفة بالنفار وطلب كل واحد ما يظنه خيرا له وإن أضر
بغيره ويؤول الأمر إلى الفوضى التى هى ضد النظام الذى رتبته تعالى لخلقه . ورسمه
بالشريعة . وأوجه بالحكمة البالغة (٢) أى سلوه تعالى أن يلهمهم رشدهم
وأنصافكم أو يبدلكم خيرا منهم ولا تقتاتلوهم على استيفائهم لى اصبروا على ذلك فانما
عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم وكلوا أمرهم إلى عدله جل شأنه وذروهم فى طغيانهم
يعمهمون (ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون) والله ولى التوفيق
الحديث متفق عليه (٣) يريد أنها رؤية حقيقة لأمرية فيها والتشبيه للرؤية
بالرؤية لا المرئى بالمرئى (٤) أى لا ينالكم ضمير أى ظلم فى رؤيته فيراه بعض
دون بعض (٥) فيه إشارة إلى قطع أسباب الغلبة المنافية للاستطاعة وإرشاد إلى

(قَالَ) ثُمَّ قَرَأَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ (١)

(رواه جرير بن عبد الله : كتاب مواقيت الصلاة : باب فضل صلاة العصر)

إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَةَ فَاصِبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي وَمَوْعِدُكُمْ الْخَوْضُ (٢)

(رواه أنس : كتاب المناقب : باب قول النبي ﷺ لا أنصار أصبروا إلخ)

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ (٣) وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى (٤) فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ

مقاومتها بالاستعداد لا الدافع أو الرافع لعوارضها والمراد بالصلاتين الفجر والعصر
وخصهما لامتياز وقتها بفضيلة اجتماع ملائكة الليل والنهار فيه

(١) الاستشهاد بالآية يرشد إلى أن المراد بالتسبيح هنا الصلاة وإطلاقه عليها
تجاوز أي صل وأنت حامد لربك على توفيقك إلى طاعة وقتها مشهود وفضلها مشهور.
أوزنه تعالى عن كل ما ينافي الكمال حامدا له تبارك وتعالى على ما أتاحه لك من
جلال النعم . الحديث متفق عليه (٢) الكلام على الأثرة تقدم لك غير بعيد
وما بالعهد من قدم . ولعل المراد من ذكر الغاية والموعود التذكير بيوم الوعيد .
لمافي للمستأثر من التهديد . أي فاذا رأيتم ذلك فاصبروا على ظلم المستأثرين واغتيالهم
لحقوقكم حتى تلاقوني في يوم يلاقى فيه العامل جزاء ما قدم فيستبشر أو يندم . والظلم
سيكون يومئذ ندامة والمظلومون هم المفلحون يوم القيامة . يوم توفون ما لكم عليهم
غير منقوص (ولا نظلمون فتىلا) الحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي

(٣) أي لا عمل إلا بالنية . وليس المراد نفي ذوات الأعمال بل ثوابها أو أحكامها
كالصحة أو الكمال على خلاف في ذلك بين الأئمة وإنما اتركت الحقيقة لعدم صلاحية
اللفظ لها لأن المعنى الحقيقي ألا توجد أعمال الجوارح إلا بالنية وهو غير واقع لأن
أكثر ما يقع العمل منا في وقت خلو الذهن عن النية فلا بد أن يحمل على المجاز أي
ثواب الأعمال أو حكم الأعمال بالنيات . وتفصيل الموضوع ينظر في مبحث الحقيقة
والمجاز من علم الأصول

(٤) يرشد إلى أنه ليس للعامل إلا ما نواه بما يقربه إلى الله زلفى

إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ أُمْرَأَةٌ يَنْزَكِيهَا فَهَجَرَتْهُ إِلَى مَا هَا جَرَ إِلَيْهِ (١)

﴿رواه عمر : كتاب بدء الوحي﴾

إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ فِي الْفَرَسِ وَالْمَرَأَةِ وَالْحِجَارِ (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الجهاد : باب ما يذكر في شؤم الفرس﴾

إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى (٣)

﴿رواه أنس : كتاب الجنائز : باب زيارة القبور﴾

(١) كذا بحذف أحد وجهي التقسيم وهو ثابت في الرواية الآتية في المحلى بأل من هذا الحرف . والهجرة في الأصل اسم من الهجر ضد الوصل ثم غلبت في الاستعمال على الانتقال من دار إلى دار . وقد وقعت في الاسلام على ضربين . أحدهما من أم القرى إلى المدينة وقد انتهى ذلك بالفتح . والثاني الانتقال من دار الكفر إلى دار الايمان . المعنى فمن كانت هجرته إلى دنيا يحصلها نية وقصد فهجرتة إلى ما هاجر إليه حكما وشرعا وبهذا يتغاير الشرط والجزاء . وقيل في اتحادهما دليل على المبالغة في التحقير أو التفتيح فمن الأول ما هنا ومن الثاني القسم المحذوف وقوله تعالى (ومن تاب وآمن وعمل صالحاً فإنه يتوب إلى الله متاباً) الحديث رواه الجماعة

(٢) الشؤم ضد اليمن . ووجه الحصر في الثلاثة هو بالنسبة إلى العادة لا إلى الخلق لأنها لم تخلق شؤماً على العباد بل خلقت منفعة لهم . وإنما الشؤم في سوء أفعالهم . وما مسهم من الكوارث فيما كسبوه كما قال تعالى (وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير) وهذه الأشياء ظروف جعلت مواقع الأفضية ليس لها بأنفسها وطباعها تأثير إلا أنها لما كانت أعم الأشياء التي يقتنيها الانسان وكانت في غالب الأحوال لا يستغنى عنها ولا يخلو عن عارض مكروه في زمانه أضيف الشؤم واليمن إليها إضافة مكان وهما صادران عن المنفرد بالارادة النافذة والتقدير والايجاد والتأثير (ذلك تقدير العزيز العليم) الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٣) الصبر حبس النفس على المسكاره . وهو فضيلة تأخذ بيد صاحبها إلى مستوى

إِنَّمَا النَّاسُ كَالْأَبِلِ الْمَائَةِ لَا تَكَادُ تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً (١)

(رواه ابن عمر : كتاب الرقاق : باب رفع الأمانة)

إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ (٢) وَإِنَّهُ يَأْتِينِي الْخُصْمُ فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ يَكُونُ أَبْلَغَ مِنْ بَعْضٍ

فَأَحْسَبُ أَنَّهُ صَدَقَ فَأَقْضِي لَهُ بِذَلِكَ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ

رفيع . وقد وعد الله الصابرين باجزال المشوبة في غير ما آية . وحسبك قوله جل شأنه (إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) والصدمة الأولى هي قوة المصيبة وحدتها وعظمتها وشدتها . يريد أنه إذا وقعت المصارعة للخواطر وحصل الثبات عند أول ما يهجم على الغلب من مقتضيات الجزع فذلك هو الصبر الجميل والواصلون إلى هذه الدرجة قليلون فلا جرم هم المقربون (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) الحديث رواه الجماعة (١) الراحلة هي النجاسة المختارة المرحل والركوب عليها . أي كأنها حمولة تصاح للحمل لا للرحل . يريد أن الناس كثير والمرضى قليل كقلة الراحلة في الابل . فالإنسان الكامل الذي ترضى خلقه ودينه للشؤون العامة والمصالح الخاصة عزيز لا تكاد تعثر عليه فالغلبة للسواد الأعظم الذي لا تة وم به عظيمة من العظام ولا يقام له وزن ولا تدفع به هامة ولا ترفع له هامة فالكثر في كالكثرة في قوله تعالى (وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله) . الحديث أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه

(٢) أي إنما أنا بشر مثلكم لم أنقب على القلوب ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إنى ذلك . إن أتبع إلا ما يوحى إلى ، أتى بذلك ردا على من زعم أن من كان رسولا يعلم الغيب ولا يخفى عليه مظلوم فأشار إلى أن الوضع البشرى يقتضى أن لا يدرك من الأشياء إلا ظواهرها فانه خلق خلقا لا يسلم من قضايا تحجبه عن حقائق الأشياء فاذا ترك على ما جبل عليه من القضايا البشرية ولم يؤيد بالوحى السماوى طرأ عليه ما يطرأ على سائر البشر : هذا تقرير بشريته في الظاهر بالنسبة لحكم الشريعة وأما في علم الحقيقة فله صلى الله تعالى عليه وسلم المقام الأول وإذا وضعت نخامة النبوة بين عينيك وتأملت ما قيل في شرحها وبلغت إلى كهنها علمت جلال النبي صلى الله

مِنَ النَّارِ (١) فَلْيَأْخُذْهَا أَوْ لْيَتْرَكْهَا (٢)

﴿رواه أم سلمة : كتاب المظالم : باب إثم من خاصم في باطل وهو يعلمه﴾
 إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيهَا سَأَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ
 الشَّمْسِ (٣) أَوْتِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمَلُوا حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَزُوا (٤)
 فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا (٥) ثُمَّ أَوْتِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمَلُوا إِلَى صَلَاةِ
 الْعَصْرِ (٦) ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أَوْتَيْنَا الْقُرْآنَ فَعَمَلْنَا إِلَى غُرُوبِ
 الشَّمْسِ فَأَعْطَيْنَا قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ (٧) فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ أَيُّ رَبَّنَا آعْطَيْتَ

تعالى عليه وسلم وعظمته عند ربه جل شأنه ووقفت على سر قوله (وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) (١) فيه وضع السبب ووضع مسببه أى يأخذ ما يؤول به إلى قطعة من النار (٢) أمر تهديد لاختير كقوله تعالى (فمن شاء فليؤم من ومن شاء فليكفر) الحديث أخرجه مسلم وأبو داود

(٣) أى إن نسبة مدتكم إلى مدة من تقدم من الأمم مثل ما بين صلاة العصر إلى الغروب (٤) أى عجزوا عن استيفاء عمل النهار كله من غير أن يكون لهم صنع فى ذلك بل ماتوا قبل النسخ . والمراد من مات منهم مسلما قبل التغيير والتبديل وعجزوا عن إحراز الأجر الثانى دون الأول لكن من أدرك منهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وآمن به أوتى أجره مرتين ومن كفر فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير (٥) كرره لأن العرب إذا أرادت تقسيم شىء على متعدد كررته كما يقال قسم على بنى فلان هذا المال درهما درهما أى لكل واحد منهم درهم والمراد بالقيراط النصيب لالجزء المعروف (٦) أى فعملوا من نصف النهار إلى صلاة العصر (٧) يرشد إلى أنه قد يعطى العمل بعمل البض أجر الكل فهو نظير من يعطى أجر صلاة العصر كلها ولم يدرك إلا ركعة فى الوقت (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وهذا الحديث متفق عليه

هُؤُلَاءِ قِيرَاطِينَ قِيرَاطِينَ وَأَعْطَيْنَا قِيرَاطًا قِيرَاطًا وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرَ عَمَلًا قَالَ
 اللَّهُ هَلْ ظَلَمْتُمْ مَنْ أَجَرَكُمْ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَا قَالَ فَهُوَ فَضَّلِي أَوْتِيهِ مِنْ أَشَاءُ
 ﴿رواه ابن عمر : كتاب مواقيت الصلاة : باب من أدرك ركعة من العصر﴾

إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ (١)

﴿رواه جبير بن مطعم : كتاب المناقب : باب مناقب قريش﴾

إِنَّمَا ذَلِكَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ النَّهَارِ (٢) ﴿رواه عدى بن حاتم : كتاب
 الصوم : باب وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض الآية﴾

(١) سببه كما عن جبير أنه قال مشيت أنا وعثمان بن عفان إلى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله أعطيت بنى المطلب — أى مما أفاء الله عليك —
 وتركتنا وإنما نحن وهم منك بمنزلة واحدة — أى فى الانتساب إلى عبد مناف لأن
 عبد شمس ونوفلا وهاشما والمطلب بنوه وعثمان من بنى الفريق الأول — فقال صلى
 الله تعالى عليه وسلم الحديث وقد تمسك به من يرى أن سهم ذوى القربى خاص
 بنى هاشم والمطلب دون غيرهم . والله سبحانه أعلم

(٢) سببه كما عن راويه أنه قال لما نزلت «حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط
 الأسود» عمدت إلى عقال أسود وإلى عقال أبيض فجعلتهما تحت وسادتي فجعلت أنظر
 فى الليل فلا يستبين لى فغدوت على رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك فقال الخبر
 فالقرآن الحكيم لا يهتدى إليه إلا بتوفيق العزيز العليم حتى أن الصحابة رضى الله عنهم
 على علو كمهم فى الفصاحة واستنارة قلوبهم بما أشرق عليها من مشكاة النبوة كانوا
 كثيراً ما يرجعون إليه صلى الله تعالى عليه وسلم بالسؤال عن أشياء لم يعرجوا عليها
 ولم تصل أفهامهم إليها بل ربما التبس عليهم الحال ففهموا غير ما أراده الكبير المتعال
 كما وقع لهذا الصحابى الجليل فلا ريب أن غيرهم أحوج إلى الاسترشاد . والله تعالى
 الهادى إلى سبيل الرشاد . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى

إِنَّمَا ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَيْسَ بِحَيْضٍ فَإِذَا أَقْبَلْتَ حَيْضَتَكَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَرْتَ
فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّيْ ثُمَّ تَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ^(١)
(روته عائشة : كتاب الوضوء : باب غسل الدم)

إِنَّمَا سُمِّيَ الْخَضِرَ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ بَيْضَاءَ فَإِذَا هِيَ تَهْتَزُّ مِنْ خَلْفِهِ
خَضِرَاءَ^(٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب حديث الخضر مع موسى)
إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا^(٣) (قَالَ) فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
الْأَرْضَ وَنَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيَهُ^(٤)
(رواه عمار بن ياسر : كتاب التيمم : باب المتيمم هل ينفخ فيهما)

(١) الخطاب لامرأة جاءت اليه عليه الصلاة والسلام فأخبرته باستمرار الدم بها
واستجازته في ترك الصلاة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا . إنما ذلك عرق أى دم
عرق يسمى بالعاذل وليس ذاك بالحيض لأنه يخرج من قعر الرحم وتبين ذلك
وتفصيل أحكامه في كتب الفروع . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبوداود والترمذى
والنسائى (٢) المراد بالفروة البيضاء الأرض الجرداء . صاحب هذا الأمر الخارق
للعادة وقع خلاف في شأنه بين نبوته وولايته وقد قام الدليل على الأول . ومن قال
بالثانى فقد أول . وما أثبتته البرهان هو المنصور وعليه الجمهور . وذلك كالخلاف في
تعميره فقال جمع بالبقاء وطائفة بالفناء ولكل سند لجأ إليه وعول عليه . وانظر
ما أسهب به الفاضل الألوسى في روح المعانى في سفره ما يغنيك عن غيره . الحديث
أخرجه مسلم والترمذى (٣) سببه أن راويه كان في سفر فأجنب ولم يكن هناك
ماء فتمسك فضلى فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الخبر
(٤) استدلل به من يرى الاختصار على ذلك وهو موضوع ليس بالوفاق والبحث

إِنَّمَا مِثْلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمِثْلِ صَاحِبِ الْإِبِلِ الْمُعْقَلَةِ إِنِّ عَاهَدَ عَلَيْهَا مَسْكَهَا
وَإِنِّ أَطْلَقَهَا ذَهَبْتُ (١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب فضائل القرآن : باب استذكار القرآن وتعاهده﴾

إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُفَّانِ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الطب : باب الكهانة﴾

إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ (٣)

﴿رواه عمر : كتاب اللباس : باب لبس الحرير للرجال الخ﴾

فيه فقهى ينظر في موضعه . الحديث رواه الجماعة

(١) شبه حافظ القرآن الذى حافظ على دراسته ودأب على تلاوته بصاحب الابل المشدودة بالعقال خيفة الشراد فمن استذكر وتعاهد دام له الحفظ وحكم العكس بعكس الحكم . كما أن الابل مادامت فى شدها كان صاحبها آمنا من ندها وإن حل وثاقها أسرع إلى النفار . والحكمة فى تخصيصها بالذكور أنها أشد الحيوان الانسى نفورا والحصول عليها بعد نفورها أمر عسير غير يسير . والحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه (٢) تقدم لك تعريف الكهان فى خبر إن الملائكة تنزل فى العنان . والاشارة إلى ولى امرأة رمت أخرى بحجر فألقت جنينها فاختصمت إليه عليه الصلاة والسلام فقضى أن الدية غرة عبد أو أمة فقال الولي كيف أغرم من لا شرب ولا أكل ولا نطق ولا استهل فمثل ذلك بطل . أراد بذلك رفع ما أوجبه القضاء وجارى الكهان فى كلامهم ولذا جعله صلى الله تعالى عليه وسلم من إخوانهم لأن الأخوة تقتضى المشابهة فى بعض الوجوه . وقد تمسك بهذا من يرى ذم السجع فى الكلام وليس على إطلاقه بل المذموم منه ما تكلف لمصارعة الحق ومدافعة . أما ما أتى عنوا فى الشؤون المباحة فهو فى حيز الجواز وعليه يحمل ما ورد عن صاحب الاعجاز صلى الله عليه وآله وسلم . الحديث متفق عليه

(٣) الخلاق الحظ والنصيب . والمراد من لا حرمة له فى الآخرة . وكلمة من تشعر

إِنَّهُ لَوْ حَدَّثَ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ لَنَبَاتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسَى
كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي (١) وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ
عَلَيْهِ ثُمَّ يَسْلَمْ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ

(رواه ابن مسعود : كتاب الصلاة : باب التوجه نحو القبلة حيث كان)
إِنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ أَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ وَمَالِهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ بِنِ ابْنِ قُبَاقَةَ (٢)
وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنَ النَّاسِ خَايَلًا لَا تَتَّخِذُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ خُلَّةُ الْإِسْلَامِ
أَفْضَلُ . سَدُّوا عَنِّي كُلَّ خَوْخَةٍ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرَ خَوْخَةِ أَبِي بَكْرٍ
(رواه ابن عباس : كتاب الصلاة : باب الخوخة والممر في المسجد)

بالعموم لكن قد قام الدليل على إباحة الحرير للنساء ففي منتقى الأخبار عن أبي موسى
الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحل الذهب والحرير للأنث من أمتي
وحرم على ذكورها رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه . فهذا دليل الإباحة
والتحريم . وهذا الحديث متفق عليه (١) سببه كما قال عن راويه أنه قال صلى
النبي صلى الله عليه وسلم لأدري زاد أو نقص فلما سلم قيل له يا رسول الله أحدث
في الصلاة شيء قال وما ذاك قال صليت كذا وكذا فثنى رجله واستقبل القبلة وسجد
سجدةً ثم سلم فلما أقبل علينا بوجهه قال الخبر أي إنه لو أوحى إلى ما يوجب تغيير
حكم الصلاة عما عهدتموه لبلغته إليكم وإن لم أفعل فما بلغت رسالته وانسى الخ .
فيه جواز وقوع السهوم من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في غير الأحكام التشريعية
والأقوال التبليغية وعليه عامة العلماء وشذت طائفة فقالوا بعدم الجواز وما ذهبوا
إليه يردده الحديث . وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه
(٢) أسلفت لك القول عليه في خبر إن الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده الخ
فألقت نظرك إليه . الحديث متفق عليه

إِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ جَنَّ وَلَا إِنْسٍ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (١)

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب الأذان : باب رفع الصوت بالنداء﴾

إِنَّهُمْ لَيَكُونَنَّ عَلَيْهَا وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا (٢)

﴿روته عائشة : كتاب الجنائز : باب قول النبي يعذب الميت الخ﴾

إِنِّي أَخَذْتُ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ وَنَقَشْتُ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَلَا يَنْقُشُ أَحَدٌ

عَلَى نَقْشِهِ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب اللباس : باب قول النبي لا ينقش أحد الخ﴾

إِنِّي أَرَيْتُ دَارَ هِجْرَتِكُمْ ذَاتَ نَخْلٍ بَيْنَ لَا بَتَيْنِ (٤)

﴿روته عائشة : كتاب المناقب : باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة﴾

(١) مدى صوت المؤذن غايته . ولا ريب أن غاية الصوت أخفى من ابتدائه فاذا شهد له من بعده ووصل إليه منتهى صوته فلا أن يشهد له من دنا منه وسمع مبدأ صوته أولى ، والحكمة في هذه الشهادة وكفى بالله شهيداً اشتهار المشهود له بالفضل وعلو الدرجة ورفعة المسكنة . وكما أن الله تعالى يفضح بالشهادة قوما يكرم بها آخرين الحديث أخرجه النسائي وابن ماجه

(٢) مرجع الضمير امرأة يهودية مر عليها صلى الله تعالى عليه وسلم فألقى أهلها يكون عليها . وهذا سلطان بين على ثبوت عذاب القبر والأدلة في ذلك كتابا وسنة متعاضدة متضافرة والله تعالى ولى التوفيق إلى الايمان والتصديق . الحديث متفق عليه (٣) حكمة النهى أنه إنما نقش فيه ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم ليختم به كتبه الى الملوك وغيرهم فلو نقش غيره مثله لاشتبه الأمر ودخلت المفسدة ووقع الخلل فى الشؤون ففات الغرض المقصود . والله تعالى ولى الارشاد . الحديث متفق عليه (٤) يحتمل أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أرى ذلك فى النوم أو اليقظة . ودار الهجرة هى المدينة النبوية . ولابتاها هما حرتان تكستفانها . الواحدة لابة وهى الحرة

إِنِّي أَرَيْتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ انْسَيْتَهَا (١) أَوْ نَسِيتَهَا فَانْتَسَوَهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ
فِي الْوَتْرِ (٢) وَإِنِّي أَرَيْتُ أَنَّ أَسْجُدَ فِي مَاءٍ وَطِينٍ (٣)

﴿رواه أبو سعيد : كتاب التراويح : باب التماس ليلة القدر﴾

إِنِّي أُعْطِيَ قَرِيشًا أَتَالَفَهُمْ لِأَنَّهُمْ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ (٤)

﴿رواه أنس : كتاب فرض الخمس : باب ما كان يعطى المؤلفة قلوبهم﴾

إِنِّي أَنْذَرَكُمْوَهُ (٥) وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا قَدْ أَنْذَرَهُ قَوْمَهُ لَقَدْ أَنْذَرَهُ نُوحٌ قَوْمَهُ (٦)
وَلَكِنْ سَأَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقُلْهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ (٧) تَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَعُورٌ وَأَنَّ اللَّهَ

ذات الحجارة السود . والله سبحانه أعلم (١) يريد أنه أنسى علم تعيينها وإلا لم يحدث عنها (٢) أى فى ليلالى أوتار العشر الأواخر من شهر رمضان
(٣) أى رأى صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يسجد صبيحة ليلة القدر فى ماء وطين .
هكذا ورد التعيين . هذا وقد ذكر لهاعلامات كثيرة أ كثرها لا يظهر إلا بعد مضيا
فمن أراد الوقوف عليها فليراجعها فى مواضعها : الحديث متفق عليه
(٤) لا يقال حق التركيب حديثو عهد المطابقة لأن فعيلا يستوى فيه الواحد
والكثير قال تعالى (والملائكة بعد ذلك ظهير) المعنى أنه كان صلى الله تعالى عليه
وسلم يعطى قريشا العطاء تأليف القلوبهم واستمالة لأنفسهم ونبييتاهم على الايمان لأنهم
حديثو عهد بجاهلية ومن كان قريب العهد بها ينبغى مؤاساته لترسخ قدمه فيما دخل
فيه حرصا عليه من نكوصه على عقبه فيتردى فى هوة عقباه . والله تعالى ولى التوفيق
(٥) أى الدجال والتحذير لمعاصريه صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد غيرهم ممن يعاصر
ذلك المضل المبطل فى دعواه الألوهية (٦) خص نوحا بالذكر لأنه مقدم المشاهير
من الأنبياء كما خص بالنقديم فى قوله تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا)
الآية (٧) حكمة تخصيصه صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك أن الدجال إنما يخرج
فى أمتة دون غيرها من الأمم التى قد دخلت من قبل وإنما أنذره نوح قومه والنيون

لَيْسَ بِأَعْوَرَ

﴿رواه ابن عمر : كتاب الجهاد : باب كيف يعرض الاسلام على الصبي﴾
 إِنِّي خَرَجْتُ لِأُخْبِرَ كُمْ بِبَلِيلَةِ الْقَدْرِ (١) وَإِنَّهُ تَلَا حَىٰ فَلَانَ وَفُلَانَ فَرَفَعَتْ (٢)
 وَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَّكُمْ (٣) اتِّمَسُوهَا فِي السَّبْعِ وَالتَّسْعِ وَالْخَمْسِ (٤)
 ﴿رواه عباد بن الصامت : كتاب الايمان : باب خوف المؤمن أن يحبط عمله وهو لا يشعر﴾
 إِنِّي أَرَيْتُ الْجَنَّةَ (٥) فَتَنَاوَلْتُ عَنْقُودًا وَلَوْ أَصْبَتْهُ لَا كَلِمَ مِنْهُ مَا بَقِيَتْ
 الدُّنْيَا (٦) وَأَرَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرِ مَنْظَرًا كَالْيَوْمِ قَطُّ أَفْطَعَ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ

من بعده إنذاراً غير معين لأن الوقت إذ ذاك لم يتبين . ووصفه عليه الصلاة والسلام بهذا الوصف ليسكون المدرك له على بينة من أمره حتى لا يخفى على العوام فضلاً عن ذوى البصائر والأفهام . وهذا الحديث منفق عليه

(١) أى بتعيين وقتها (٢) التلاحى التخاصم والتنازع . ويريد برفعها رفع بيانها من قلبه الشريف بمعنى النسيان كما تقدم لك غير بعيد لا يرفع وجودها لأن ذلك لا يجمع الأمر بالالاتماس . وفيه ذم التلاحى وتعدى شؤمه لأن ذلك نجم عنه

(٣) أى لما يترتب على الرفع من الخير المرجو لاستلزامه مزيد المثوبة والأجر لكونه سبباً لزيادة الاجتهاد فى الاتماس (٤) فى تقديم السبع على ما تلوهما إشارة الى أن التحرى فيها أخرى ورجاؤها فيها أقوى . والمراد بها السبع الأواخر من ليالى رمضان كما يستفاد التقدير من روايات أخرى . والحديث متفق عليه

(٥) اختلف فى الرؤية أهمل التأويل فحملها فريق على الحقيقة وأن ذلك ليس بالمحال وأنها رؤية عين كشفت له دونها الحجب وطويت بينهما المسافة ويعضده ما روى . دنت منى الجنة حتى لو اجتزأت عليها لجلتكم بقطف من قطافها . وفريق آخر على التمثيل كما فى الخبر الآتى فى موضعه . عرضت على الجنة والنار أنما فى عرض هذا الحائط وانظره (٦) أى فأردت أن أتناول قطفاً من قطفها الدانية ولو قطعته

قَالُوا بِمَ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُفْرِهِمْ قِيلَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ قَالَ يَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ
وَيَكْفُرُونَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرُ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ
مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ

﴿رواه ابن عباس : كتاب الكسوف : باب صلاة الكسوف بالجماعة﴾

إِنِّي فَرَطُكُمْ (١) وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ (٢) وَإِنِّي وَاللَّهِ لَأَنْظُرُ إِلَى حَوْضِي الْآنَ
وَإِنِّي أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ (٣) أَوْ مَفَاتِيحَ الْأَرْضِ وَإِنِّي وَاللَّهِ
مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي (٤) وَلَكِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَتَافَسُوا

فِيهَا (٥) ﴿رواه عقبه بن عامر : كتاب الجنائز : باب الصلاة على الشهيد﴾

لطعمتم منه مدة بقاء الدنيا لأن حكم الفناء لا يتناولوه وهذا الحديث متفق عليه
(١) الفرط هو من يتقدم الواردة ليرتاد لهم الماء . ويهيئ لهم الأرضية والدلاء .
أى أنا متقدمكم وسابقكم الى الحوض كالمهييء له لأجلتكم . وأشار بذلك الى قرب
الوفاة وتقدمه على أصحابه ولذا قال ذلك كالمودع لهم . وصدر ذلك منه صلى الله
تعالى عليه وسلم وهو على المنبر بعد ما صلى على أهل أحد صلواته على الميت
(٢) يفسره ما روى مرفوعا حياتي خير لكم ووفائي خير لكم تعرض على
أعمالكم فما رأيت من خير حمدت الله عليه وما رأيت من شر استغفرت الله لكم
(٣) يشير الى ما فتح على أمته من الملك والفتوح من بعده
(٤) أى ما أخاف على جميعكم الا شراك بل على مجموعكم لأنه قد قارف بعضهم
الشرك بعد ما فارق صلى الله تعالى عليه وسلم الحياة الدنيا وقانا الله تعالى من ذلك .
ومن سائر المهالك .

(٥) أسلفت لك القول على معنى التنافس فى خبر أظنكم قد سمعتم أن أبا عبيدة الخ
فانظره . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود

إِنِّي كُنْتُ أَمْرُتُكُمْ أَنْ تَحْرَقُوا فُلَانًا وَفُلَانًا بِالنَّارِ وَإِنَّ النَّارَ لَا يُعَذِّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا أَخَذْتُمُوهُمَا فَاقْتُلُوهُمَا (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب التوديع عند السفر﴾

إِنِّي لَا أَعْرِفُ أَصْوَاتَ رُفَقَةِ الْأَشْعَرِيِّينَ بِالْقُرْآنِ حِينَ يَدْخُلُونَ بِاللَّيْلِ (٢)
وَأَعْرِفُ مَنَازِلَهُمْ مِنْ أَصْوَاتِهِمْ بِالْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ وَإِنْ كُنْتُ لَمْ أَرِ مَنَازِلَهُمْ حِينَ
نَزَلُوا بِالنَّهَارِ وَمِنْهُمْ حَكِيمٌ إِذَا لَقِيَ الْخَيْلَ أَوْ قَالَ الْعَدُوَّ قَالَ لَهُمْ إِنَّ أَصْحَابِي
يَأْمُرُونَكُمْ أَنْ تَنْظُرُوهُمْ (٣)

﴿رواه أبو موسى الأشعري : كتاب المغازي : باب غزوة خيبر﴾

إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكْتِبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ (٤)
﴿رواه سعد بن أبي وقاص : كتاب الايمان : باب إذا لم يكن الاسلام على الحقيقة﴾

(١) سببه أنه ﷺ بعث بعثاً أي جيشاً وقال لهم إذا لقيتم فلاناً وفلاناً لرجلين
من قريش فخرقوهما بالنار ثم أتوه يودعونه حين أرادوا الخروج إلى السفر فقال
الخبر . إنما منعهم من ذلك لأن التعذيب بالنار أشد العذاب ولا يعذب بها إلا
شديد العقاب . ولذا أوعدها من تولى وكفر وجعلها في هذه الدار منفعة وتذكيراً للنار
سقر كما قال تعالى (نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقوين) والله تعالى الهادي إلى سواء
السييل (٢) أي يدخلون منازلهم بالليل إذا خرجوا لشغل ما ثم آبوا إليها
(٣) أي تنتظرونهم من الانتظار ومنه (انظرونا نقتبس من نوركم) أي إنه
لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم إذا أرادوا الانصراف
مثلاً لا تتولوا وانتظروا قومي حتى يأتوكم وذلك ليثبتهم على القتال وما ذلك إلا لقوة
الجلأ على النزال والنضال . الحديث متفق عليه (٤) أي إنني لأعطي الرجل
الضعيف الايمان أتألف قلبه بالعطاء والاحسان خشية أن يلقيه المنتقم سبحانه في النار

إِنِّي لَأَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَى غَضَبِي (١) قَالَتْ فَقُلْتُ
 مِنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ فَقَالَ أَمَّا إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً تَقُولِينَ لَا وَرَبِّ
 مُحَمَّدٍ وَإِذَا كُنْتُ عَلَى غَضَبِي قُلْتُ لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ (٢) قَالَتْ قُلْتُ أَجَلُ
 وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِلَّا اسْمَكَ (٣)

(رواه عائشة : كتاب النكاح : باب غيرة النساء ووجدهن)

إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا ذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ (٤) لَوْ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
 ذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ

(رواه سليمان بن صرد : كتاب بدء الخلق : باب صفة إبليس وجنوده)

على وجهه وذلك الارتداد . أو باسائه في النبي ﷺ الاعتقاد . من أجل ذلك أثره
 بالرفد على غيره وغيره أحب إلى منه لقوة إيمانه فلا أخشى عليه رجوعا عن دينه
 ولا شك في يقينه . الحديث متفق عليه (١) الخطاب للراوية . لا يخفى عليك هذه
 الملاحظة مع ملك العصمة . وهذا التنازل في العلو الفائق فعليك بأخلاق النبوة في
 معاملة العامة ومعاملة الخاصة تفر بالسداد في معاشك وتظفر بالسعادة في معادك
 (٢) في تخصيصه عليه الصلاة والسلام بالذكر دون غيره دليل على كمال فطنتها
 وقوة ذكائها لأنه صلى الله عليه وسلم أولى الناس به كما قال جل شأنه (إن أولى الناس
 بإبراهيم الذين اتبعوه وهذا النبي) فلما لم يكن لها بد من هجر الاسم الشريف أبدلته
 باسم من هو أولى به حتى لا تخرج عن دائرة التعلق في الجملة
 (٣) أي لا أترك إلا التسمية اللفظية ولا يهجر قلبي التعلق بذاتك الكريمة
 ولا يخرج بي عن كمال المحبة طور الغضب الذي يسلب العاقل اختياره الحديث متفق عليه
 (٤) سببه كما عن راويه أنه قال كنت جالسا مع النبي ﷺ ورجلان يستبان
 فأحدهما أحمر وجهه وانتفخت أوداجه فقال الخبر يشير إلى قوله تعالى (وإيمانز غنك

إِنِّي لَأَقُومُ فِي الصَّلَاةِ أُرِيدُ أَنْ أَطُولَ فِيهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاجْزُزْ فِي صَلَاتِي
كَرَاهِيَةً أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمِّهِ (١)

﴿رواه أبو قتادة : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي﴾

إِنِّي لَأَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِي فَأَجِدُ الثَّمَرَةَ سَاقِطَةً عَلَى فِرَاشِي فَأَرْفَعُهَا لِأَكُلَهَا ثُمَّ أَخْشَى
أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً فَالْقِيَهَا (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب اللقطة : باب إذا وجد ثمرة في الطريق﴾

إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَدْيِي فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أُحَرَّ (٣)

﴿رواه حفصة : كتاب الحج : باب التمتع والقران﴾

من الشيطان نزاع فاستعذ بالله إنه سميع عليم) أى وذلك أن الغضب نزاع من الشيطان
ولذا يخرج به المرء عن صورته فمن التبعأ إليه جل سلطانه واعتصم به كانت له منه
العناية ومنعه من تسلطه عليه ومنحه الوقاية . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي
(١) أى لما يدخل عاينها من الافتتان بالبكاء وما يلزم عليه من الشغل والاضاعة
روى فى تخفيفه الصلاة عند ذلك أنه قرأ فى الركعة الأولى بسورة نحو ستين آية
فسمع بكاء الصبي فقرأ فى الثانية ثلاث آيات . وهذا إيجاز مبين . مبين عن كمال
رأفته ورحمته كيف لا وهو (بالمؤمنين رؤوف رحيم) الحديث رواه الجماعة

(٢) ظاهر فى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم تركها تورعا خشية أن تكون من
الصدقة التى حرمت عليه عليه الصلاة والسلام فلولا يخش ذلك لم يكن للامتناع وجود
ولم يذكر تعريفها فدل على أن ذلك من المحقرات يملك بالأخذ ولا يفتقر إلى تعريف .
الحديث متفق عليه (٣) سببه كما عن راويته أنها قالت يا رسول الله ما شأن الناس
أحلوا - أى من الحج - بعمره ولم تحلل أنت من عمرتك - أى المضافة إلى حجك
لأنه كان قارنا كما فى خبر آخر - فقال الحديث والتلبيد جعل المحرم شيئا بشعر رأسه
ليصق بعضه ببعض ويكون مانعا من دخول شيء فيه من الملمات . والتقليد تقدم لك

إِنْ تَطْعَنُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطْعَنُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ^(١) وَإِيْمُ اللَّهِ
إِنْ كَانَ خَلِيقًا بِالْإِمَارَةِ^(٢) وَإِنْ كَانَ لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى وَإِنْ هَذَا لِمَنْ أَحَبَّ
النَّاسِ إِلَى مِنْ بَعْدِهِ

﴿رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب مناقب زيد بن حارثة﴾

إِنْ رَأَيْتُمُونَا تَخْطِفُنَا الطَّيْرُ فَلَا تَبْرَحُوا مَكَانَكُمْ هَذَا حَتَّى أَرْسِلَ إِلَيْكُمْ
وَأِنْ رَأَيْتُمُونَا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَأَوْطَانَاهُمْ فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّى أَرْسِلَ إِلَيْكُمْ^(٣) فَهَزَمُوهُمْ

الكلام عليه في خبر إن خالد بن الوليد بالغميم فانظره . وفي الحديث إرشاد إلى أن
العلة في عدم التحلل هو التلييد والتقليد وأنه لا يسوغ ذلك حتى يبلغ الهدى محله :
وهو موضوع ليس بالوفاقي والبحث فيه فقهي ينظر في موضعه : وأخرجه مسلم
وأبو داود والنسائي وابن ماجه (١) سببه أنه صلى الله عليه وسلم بعث بعثا إلى
أطراف الروم وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن بعض الناس في إمارته فقال الخبر
وإنما طعن من طعن في إمارتهما لأنهما كانا من الموالي وكانت العرب لا ترى تأميرهم
وتستنكف عن اتباعهم كل الاستنكاف فلما جاء الله عز وجل بالاسلام ورفع
قدر من لم يكن له عندهم قدر بالسابقة والهجرة والعلم والتقوى عرف حقهم
المحفوظون من أهل الدين فأما المرتنون بالعادة الممتحنون بحب الرياسة من الأعراب
ورؤساء القبائل فلم يزل يختلج في صدورهم شيء من تلك الأنفة لاسيما أهل النفاق
فأنهم كانوا يسارعون إلى الطعن وشدة النكير . وإنما أمر صلى الله عليه وسلم أسامة
وزيدا من قبل لجدارتهما بالامارة ولتعلم الأمة بأن العادات الجاهلية قد عميت
مسالكها واندرست معالمها

(٢) إيم الله اسم وضع للقسم وفيه لغات موضعتها كتب اللغة . وإن للتأكيد
مخففة من إن أي إنه كان الخ والخلق مرادف للجديروالحقيق : والله تعالى ولي التوفيق
الحديث متفق عليه (٣) سببه أنه صلى الله عليه وسلم جعل على الرجال يوم أحد

قَالَ أَنَا وَاللَّهُ رَأَيْتُ النَّسَاءَ يَشْتَدِدْنَ (١) قَدْ بَدَتْ خَلَاهُنَّ وَأَسْوَقَهُنَّ رَافِعَاتٍ
ثِيَابَهُنَّ فَقَالَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ الْغَنِيمةَ أَيُّ قَوْمِ الْغَنِيمةَ ظَهَرَ أَصْحَابُكُمْ (٢)
فَمَا تَنْتَظِرُونَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَبْرِ أُنْسِيْتُمْ مَا قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا وَاللَّهِ لَنَاتِيَنَّ النَّاسَ فَلَنَصِيْبُنَّ مِنَ الْغَنِيمةِ فَلَمَّا اتَّوَهُمُ صَرَفَتْ
وُجُوْهُهُمْ فَأَقْبَلُوا مِنْهُمْ مِينَ (٣) فَذَلِكَ إِذْ يَدْعُوهُمْ الرَّسُولُ فِي أَخْرَافِهِمْ (٤) فَلَمْ يَبْقَ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا فَأَصَابُوا مِنْ سَبْعِينَ وَكَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ أَصَابُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ بَدْرٍ أَرْبَعِينَ وَمِائَةً .

عبد الله بن جبر وقال ذلك . وهزم العدو كسره وانتصر عليه : وأوطأه جعله يوطأ
بالقدم قهرا وغلبة . أى إن رأيتمونا قتلنا وتخطفت الطير لحومنا فلا تزايلوا مكانكم
وإن ظهرنا عليهم وقتلناهم ومشينا عليهم استقصاء لاهانتهم فلا تفارقوا موضعكم حتى
أشخصكم وأستحضركم عندي (١) أى يسر عن المشى (٢) الظهور هنا بمعنى
الغلبة والانتصار ومنه قوله جل ساططانه (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا
ظاهرين) (٣) أى حولت وجوههم إلى الموضع الذى جاؤا منه لتحولهم عن
الامشال وارتكابهم ما نهوا عنه فكانت عاقبة الأدبار عن الرضوخ للنهى عقوبتهم
بأقبالهم منهن ميين جزاء وفاقا . وهذه سنته تعالى فى المخالفين (فليحذر الذين يخالفون
عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) (٤) يشير إلى تفسير قوله
سبحانه (إذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم فى أخراكم) الآية . أى
ينادىكم فى جماعتكم الأخرى . كان ينادى إلى عباد الله إلى عباد الله أنا رسول الله من
يكرفله الجنة كما فى الخبر وإيراده عليه الصلاة والسلام فى الآية بعنوان الرسالة
للإيدان بأن دعوته صلى الله عليه وسلم كانت بطريق الرسالة من جهته تعالى مبالغة
فى توبيخ المنهزمين

سَبْعِينَ أَسِيرًا وَسَبْعِينَ قَتِيلًا فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ فِي الْقَوْمِ مُحَمَّدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَتَهَاكُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجِيبُوهُ ثُمَّ قَالَ فِي الْقَوْمِ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . ثُمَّ قَالَ فِي الْقَوْمِ ابْنُ الْخَطَّابِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَمَّا هَؤُلَاءِ فَقَدْ قُتِلُوا فَمَا مَلَكَ عَمْرٍ نَفْسَهُ فَقَالَ كَذَبْتَ وَاللَّهِ يَا عَدُوَّ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ عَدَدْتَ أَحْيَاءَ كُلَّهُمْ وَقَدَبَقِيَ لَكَ مَا يَسُوؤُكَ ^(١) قَالَ يَوْمَ يَوْمٍ بَدْرٍ وَالْحَرْبُ سَجَالٌ ^(٢) إِنَّكُمْ سَتَجِدُونَ فِي الْقَوْمِ مِثْلَهُ لَمْ أَمْرٌ بِهَا وَلَمْ تَسُونِي ^(٣) ثُمَّ أَخَذَ يَرْجِزُ أَعْلُ هُبَلٍ أَعْلُ هُبَلٍ ^(٤) فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تُجِيبُوا لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَقُولُ قَالَ قُولُوا اللَّهُ أَعْلَى وَأَجَلَ قَالَ إِنَّ لَنَا الْعِزَّ وَلَا عُزَى لَكُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تُجِيبُوا لَهُ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَقُولُ قَالَ قُولُوا اللَّهُ مَوْلَانَا وَلَا مَوْلَى لَكُمْ ^(٥)

(رواه البراء : كتاب الجهاد : باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب)

- (١) أبو سفيان هو ابن حرب وكان رئيس المشركين يومئذ ثم أسلم وحسن إسلامه . وإنما أجابه عمر رضي الله عنه بعد النهي حماية للظن بمن عصمه الله تعالى من الناس أنه قتل وإن بأصحابه الوهن فليس ذلك في الحقيقة بمخالفة
- (٢) أي الظرفية مرة لفريق وتارة لآخر مأخوذة من مساجلة المستقين يدلى هذا سجله مرة وهذا أخرى (٣) المثلة من المثل وهو جدع الأنوف والآذان وبقر البطون وقطع الأطراف . جمعه مثلات بضمتين وأما قوله تعالى (وقد خلت من قبلهم المثلات) فهي العقوبات واحدها مثلة بفتح الميم . يريد أنكم ستجدون في القتل تشويها لم أنسخه وإن كان وقع بغير أمرى (٤) هبل والعزى صنمان كانا يعبدان في الجاهلية من دون الله تعالى (٥) المراد بالمولى هنا الناصر وفيه معنى الآية (ذلك

إِنْ شِئْتُ صَبَرْتُ وَلَكَ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتُ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيكَ (١) (قَالَ)
فَقَالَتْ إِنِّي أَصْبِرُ فَقَالَتْ إِنِّي أَتَكْشِفُ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكْشِفَ فَدَعَا لَهَا
(رواه ابن عباس : كتاب المرضى : باب فضل من يصرع من الريح)

إِنْ شِئْتُ فَصُمُّ وَإِنْ شِئْتُ فَافْطُرْ (٢)
(رواه عائشة : كتاب الصوم : باب الصوم في السفر والافطار)

بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم) الحديث أخرجه أبو داود والنسائي
(١) الخطاب لامرأة أتت النبي ﷺ فقالت إني أصرع وإني أتكشف فادع
الله لي فقال لها ذلك : والصرع الطرح على الأرض . وسببه انحباس الريح في منافذ
الدماغ فتمنع الأعضاء الرئيسية من انفعالها منعا غير تام . وقد يكون من أرباب
النفوس الخبيثة من الجن إما لاستحسان بعض الصور الانسية أو لمجرد إيقاع الأذية
والأول يثبت الأطباء والثاني يحجده كثير منهم . والمراد من الوعد بالجنة على ذلك
الصبر معنى زائد عليه كدخولها بلا تقدم حساب . أو مع استيفائها أجرها كما يوفى
الصابرون أجرهم بغير حساب وإلا فجرده قدر مشترك تطول به جل إنعامه على
المؤمنين هذا وفي الحديث أن الأخذ بالشدة أفضل لمن يعلم من نفسه الطاقة . وفيه
جواز ترك التداوى وعلاج الأدواء بالدعاء . ولا ريب أن الالتجاء إلى الله جلّت
قدرته أنجح وأنفع من العلاج بالعقاقير وأن تأثير ذلك أعظم تأثير ولسكن ذلك
بأمرين أحدهما منوط بالعليل وهو صدق القصد والآخر متعلق بالطبيب وهو قوة
توجهه وقوة قلبه بالتوكل والتقوى والله تعالى أعلم الحديث متفق عليه

(٢) الخطاب لحمة الأسلى حين استفهم عن الصيام في السفر . وفيه إبهام المسؤل
عن حكمه وقد بين ذلك المبهم ما أتى في رواية لمسلم من أنه أجابه بقوله هي رخصة
من الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه . وذلك مشعر
بأنه سأل عن صيام الفريضة لأن الرخصة إنما تطلق في مقابلة العزيمة . الحديث
رواه الجماعة

إِنْ قُتِلَ زَيْدٌ جَعْفَرٌ وَإِنْ قُتِلَ جَعْفَرٌ فَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ (١) قَالَ ابْنُ عُمَرَ
كُنْتُ فِيهِمْ فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ فَالْتَمَسْنَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَوَجَدْنَاهُ فِي الْقَتْلِ (٢)
وَوَجَدْنَا فِي جَسَدِهِ بَضْعَةً وَسَتَيْنِ مِنْ طَعْنَةٍ وَرَمِيَةٍ (٣)

((رواه ابن عمر : كتاب المغازي : باب غزوة مؤتة))

إِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي شَنَةِ وَإِلَّا كَرَعْنَا (٤) قَالَ وَالرَّجُلُ يُحَوِّلُ
الْمَاءَ فِي حَائِطِهِ (٥) قَالَ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدِي مَاءٌ بَائِتٌ فَانْطَلِقْ إِلَى
الْعَرِيشِ (٦) (قَالَ) فَانْطَلِقْ بِهِمَا فَسَكَبَ فِي قَدَحٍ ثُمَّ حَابَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ لَهُ

- (١) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر في غزوة مؤتة - موضع بمشارك
الشام - زيد بن حارثة وقال الخبر أى إن قتل فيؤمر جعفر الخ
- (٢) فيه إيجاز أى فلقوا العدو فأخذ الراية زيد فقاتل حتى قتل ثم أخذها جعفر
فقاتل حتى قتل فالتمسنا الخ كما صرح به في روايات أخرى
- (٣) أى من طعنة برمح ورمية بسهم . هكذا إيشاءة الأقدار في الأبرار (رضى الله
عنهم ورضوا عنه) الذين يجاهدون في سبيله جل شأنه . وقد سجل تعالى في كتابه
جلال أعمالهم وعدد محاسنهم وأبان حسن مآلهم حيث قال (فالذين هاجروا وأخرجوا
من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات
تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب) والله تعالى ولى
التوفيق (٤) الخطاب لرجل من الأنصار حين دخل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم
ومعه صاحب له . والشنة القربة الخلقة وكل سقاء بالفهو شن . والكرع تناول الماء
بغير إناء . أى إن كان موجودا عندك ماء بائت في وعاء بال فاسقنا منه وإلا كرعنا .
الحكمة في ذلك الطلب أن الماء البائت أبرد وأصفى كما لا يخفى وفي كونه في ذلك الظرف
مزيد لما يريد لأن النسيم يسرى إلى الماء فيه أكثر من الجديد
- (٥) الحائط له غير معنى والمراد به هنا البستان (٦) العريش هو كالعرش

فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ شَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ (١)

﴿رواه جابر : كتاب الأشربة : باب شرب اللبن بالماء﴾

إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ . أَوْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ

خَيْرٌ فِي شَرْطَةِ مَحْجَمٍ أَوْ شَرْبَةِ عَسَلٍ أَوْ لَذْعَةِ بَنَارٍ تُوَافِقُ الدَّاءَ (٢)

كل ما أظلك (١) السكب الصب . والداجن الشاة التي تألف البيوت . إنما كانوا يشوبون اللبن ويشربونه لكونه حارا وتلك البلاد كذلك فكانوا يضعفون حرارة اللبن ببرودة الماء . الحديث أخرجه أبوداود وابن ماجه

(٢) الاتيان بأن للتأكد لا للشك كما قديتوهم على حد إن كان لعمر و صديق فزيد أى إن زيدا صديق لعمر ولأنها مخففة من إن فالمعنى إن في شرطة المحجم وتاليتها خيرا أى شفاء كما في رواية أخرى أى لأن المحجم أصل من أصول العلاج وهو الأمر الحاسم لسورة الدم وهي جانه والمراد لازمه وهو استخراج ما فسد من الدم فيتناول الفصد وما في حكمه وإنما أوتر بالذكر لكثرة استعمال العرب له ولأنه في البلاد الحارة أنجع من الفصد وتقدم لك تعليله في خبر إن أمثل ما تداويتم به الحجامه الخ فانظره . والعسل لا يتقيد استعماله بالشرب فالمراد تناوله مطلقا صرفا وبمزوجا ففيه شفاء للناس وقد أفرد المجد الشيرازى منافعه وأسماء في كتاب كما نبه على ذلك في القاموس . وفي شروح البخارى شيء من ذلك يجاوز إيراد حيز الإيجاز . واللذع الخفيف من إحراق النار . والمراد الحكى وهو لا يستعمل إلا في الداء الباغي الذى لا تنحسم مادته إلا به هذا وليس المراد حصر الشفاء في هذه الثلاثة فقد يكون في غيرها وإنما نبه بها على أصول الدواء لأن المرض هو خروج الجسم عن المجرى الطبيعى والمداواة رده إليه ورده إنما يكون بالموافق من الأدوية . والمرض أنواع منه ما شفاؤه باستخراج الدم . ومنه ما دواؤه المسهل . وإن لم تفد الأدوية في الداء فالهكى ، وفي تأخير إشارة إلا أنه لا يصار إليه إلا عند الاضطرار ولذا كانت العرب تقول آخر الدواء الهكى

﴿وَمَا أَحَبُّ شَيْءٍ أَنْ أَكْتُوِيَ (١)﴾ (رواه جابر : كتاب الطب : باب الدواء بالعسل)

إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً (٢)

﴿رواه معيقب : كتاب أبواب العمل في الصلاة : باب مسح الحصى في الصلاة﴾

إِنْ يَعِشْ هَذَا لَا يُدْرِكُهُ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ (٣)

﴿رواه عائشة : كتاب الرقاق : باب سكرات الموت﴾

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ (٤)

﴿رواه البراء : كتاب الجهاد : باب من قاد دابة غيره في الحرب﴾

(١) يرشد إلى أن الاعراض عن الاكتواء أولى لما فيه من استعجال ألم شديد في دفع ألم قد يكون أضعف منه . وهذا الحديث متفق عليه

(٢) قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لرجل يسوى التراب حيث يسجد أى إن كنت لا بد مسويا فاصنع ذلك مرة واحدة لئلا يلزم على ذلك العمل الكثير المنافى للصلاة أو للخشوع الذى هو روح صورتها وبه تقويها وقوامها . الحديث رواه الجماعة

(٣) سببه أنه كان رجال من جفافة الأعراب يأتون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيسألونه متى الساعة فكان ينظر إلى أصغرهم فيقول ذلك . ويعنى بساعتهم موتهم لأن ساعة كل إنسان موته فهى الساعة الصغرى لا الكبرى التى هى البعث للجزاء . أى إن يعيش هذا الأحداث سنا حتى توافيكم الآجال لا ينتهى إلى أقصى الكبر . وهذا الجواب من أسلوب الحكيم أى دعوا السؤال عن وقت الساعة الكبرى فإنه لا يعلمها إلا العليم الخبير واسألوا عن الوقت الذى يقع فيه انقراض عصركم فهو أولى لكم لأن معرفتكم به تبعثكم على ملازمة صالح العمل قبل فوته فلعله يعاجله وقت موته

الحديث متفق عليه (٤) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم يوم حنين . وليس بشعر لأنه ليس بمقصود أى أنا النبي والنبي لا يكذب فليست بمخترق فيما أقول حتى أنهزم بل أنا متيقن بأن الذى وعدنى به جل شأنه من النصر حق لا بد من وقوعه وانتسب إلى جده دون أبيه لأنه كما قيل اشتهر بأنه يخرج من ذرية عبد المطالب من

أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ بَابُ مَرْيَمَ (١) وَالْأَنْبِيَاءُ أَوْلَادُ عِلَاتٍ (٢) لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ
 نَبِيٌّ (٣) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واذكر في الكتاب مريم﴾
 أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ بَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةُ لِعِلَاتٍ
 أُمَّهَاتُهُمْ شَقَى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واذكر في الكتاب مريم﴾
 أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٥) وَهَلْ تَدْرُونَ مِمَّ ذَلِكَ ؟ يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ

يدعو إلى الله ويكون خاتم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فاعتزى إليه ليكون أقرب إلى
 الأذنان وأدعى إلى التصديق . والله سبحانه ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسلم والنسائي .
 (١) أى لكونه ممهدا لقواعد مائى . مبشرا بى قبل بعثتى (ومبشرا برسول يأتى من
 بعدى اسمه أحمد) (٢) أى ضرائر . يريد بذلك أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
 أصل دينهم واحد وفروعه مختلفة كما أبانته الرواية التالية
 (٣) كالشاهد للأولوية وهذا الحديث متفق عليه

(٤) المعنى أن حاصل أمر النبوة والغاية القصوى من البعثة التى بعثوا جميعاً لأجلها
 دعوة الخلق إلى معرفة الحق جل شأنه وعز سلطانه وإرشادهم إلى ما به ينتظم معاشهم
 ويحسن معادهم فهم متفقون فى هذا الأصل وإن اختلفوا فى تفاريع الشرع التى هى
 كالوصلة المؤدية والأوعية الحافظة فعبر عما هو الأصل المشترك بين الكل بالدين
 ونسبهم إليه وعبر عما يختلفون فيه من الأحكام والشرائع المتفاوتة فى الصور المتقاربة
 فى الغرض بالأمهات . وهذا الحديث متفق عليه

(٥) تخصيصه بالآخرة يلزم منه سيادته فى الأولى بالطريق الأولى . وتحدث بذلك
 أمثالا لأمره تعالى (وأما بنعمة ربك فحدث) ولأنه من البيان الذى يجب عليه عليه
 الصلاة والسلام تبليغه إلى أمته ليعلموه ويعملوا بمقتضاه فيعزروه ويوقروه بقضية
 علو مرتبته ورفعة مكانته

وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ يَسْمِعُهُمُ الدَّاعِيَ وَيَنْفِذُهُمُ الْبَصَرَ (١) وَتَدْنُو
 الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسَ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُ
 النَّاسُ أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ فَيَقُولُ
 بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ عَلَيْكُمْ بِآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُونَ لَهُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ
 خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ (٢) وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ (٣)
 أَشْفَعُ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا فَيَقُولُ آدَمُ إِنَّ
 رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ (٤) وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنَّهُ

(١) النفاذ الجواز يقال نفذه البصر إذا بلغه وجاوزه ومنه نفذ السهم إذا اخترق الرمية وجاوزها. والمراد أن بصر الرائي يحيط بهم ولا يخفى عليه منهم شيء لا سواء الأرض وعدم الحجب

(٢) الإضافة إليه سبحانه لتعظيم المضاف وتشريفه والمعنى أنه نفخ فيه روحاً خالقها بلا توسط أصل ولا مادة (٣) يشير إلى قوله تعالى (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا) الآية. والسجود في الأصل تذلل مع انخفاض بانحناء وغيره. وفي عرف الشرع وضع الجبهة على الأرض بقصد العبادة. وفي المعنى المأمور به هنا خلاف فقيل المعنى الشرعي والمسجود له في الحقيقة هو الله جل شأنه. وآدم قبلته. وقيل المعنى اللغوي ولم يكن فيه وضع الجباه بل كان مجرد تذلل وانقياد والثاني أقرب إلى المراد. الحكمة في ذلك الأمر إظهار الاعتراف بفضله عليه السلام والاعتذار عما قالوه فيه مما أشار إليه الكتاب الحكيم

(٤) الغضب المعروف عند البشر محال عليه سبحانه فالمراد لازمه وهو إيصال العقوبة إلى المستحق وإظهار الانتقام فيمن عصاه. وما يشاهده أهل الموقف من الأهوال والأحوال التي لم تكن ولن تكون

قَدْ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ (١) نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا
إِلَى نُوحٍ فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ يَا نُوحُ إِنَّكَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ
وَقَدْ سَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا (٢) أَشْفَعُ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ
فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ
بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي (٣) نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا
إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ يَا إِبْرَاهِيمُ أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ
وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَشْفَعُ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ فَيَقُولُ
لَهُمْ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ
وَإِنِّي قَدْ كُنْتُ كَذَبْتُ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ (٤) نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي

(١) ظاهره كقوله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) أن ما وقع من الكبائر وفيه بحث طويل لأهل التأويل وقصارى الأمر أن ذلك مطلق مخالفة ووقع قبل النبوة سهوا كما يرشد إليه قوله تبارك وتعالى (فَنَسِيَ) ولم نجد له عذما) غير أن الخطب عظم لديه نظرا إلى علو شأنه ومزبد فضل الله تعالى عليه . فعند نفسه من المقترفين - حاشا لله - وقد شاع أن حسنات الأبرار سيئات المقربين فالعصيان صوري وليس به لأن المعصية هي ملابسة الكبيرة قصدا من غير قصد إلى مخالفة الأمر . والقصد منتف بنص الآية . وأنفي منه قصد المخالفة (٢) أي فيما أنزله على عبده صلى الله عليه وسلم (ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً) (٣) هي قوله تعالى (رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً) يريد أن له دعوة واحدة محققة الاجابة وقد استوفاهما بدعائه على قومه يرشد إلى ذلك الخبر الآتي في موضعه لكل نبى دعوة مستجابة الخ فألفت نظرك إليه (٤) أي فى الصورة لانى الحقيقة لاستحالة الكذب وكل ما يحيط عن مرتبة الكمال

اذْهَبُوا إِلَى مُوسَى فَيَا تُونَ مُوسَى فَيَقُولُونَ يَا مُوسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَضَلَّكَ اللَّهُ
 بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ (١) اُشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ الْآ تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ
 فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ
 مِثْلَهُ وَإِنِّي قَدْ قَتَلْتُ نَفْسًا لَمْ أَوْمَرْ بِقَتْلِهَا (٢) نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي
 اذْهَبُوا إِلَى عِيسَى فَيَا تُونَ عِيسَى فَيَقُولُونَ يَا عِيسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ الْقَاهَا
 إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحَ مِنْهُ (٣) وَكَلِمَتُ النَّاسِ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا (٤) اُشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ

في حق الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين . وذلك قوله عليه السلام (إني سقيم)
 وقوله (بل فعله كبيرهم هذا) وقوله لسارة هي أختي . هذه معاريض لكن لما كانت
 صورتها صورة كذب سماها به وليست به . وأشفق منها استقصاراً لنفسه عن مقام
 الشفاعة مع وقوعها لأن من كان بالله أعرف وأقرب منزلة كان أعظم خطراً وأشد
 خشية (١) عام مخصوص فقد ثبت أنه جل شأنه كلم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
 ليلة المعراج ولا يلزم من قيام وصف التكليم به أن يشتق منه اسم التكليم كموسى عليه
 السلام إذ هو وصف غالب عليه كالحبيب لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وإن كان
 شارك التكليم في التكليم والخليل في الخلقة على وجه أكمل وأعلى (٢) يشير إلى
 قوله تعالى (فوكنزه موسى فقضى عليه) وإنما استعظمه واعتذر به لكونه لم يؤمر بقتل
 أهل الكفر . ووقوع ذلك لا يقدح في العصمة لكونه خطأ . وعده في الآية من عمل
 الشيطان . وسماه ظليماً واستغفر منه على عادة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في استعظام
 ما فرط منهم من المحقرات وجعلهم ذلك من عداد السيئات (٣) أسلفت لك
 القول عليه في حديث الشفاعة . إذا كان يوم القيامة ماج الناس الخ فألفت نظرك إليه
 (٤) المهدي ما يمهده للصبي من مضجعه . ذاك يشير إلى ما حكاه التنزيل عن أخت هارون
 « حين أتت قومها » بعيسى « تحمله » وقالوا لها ما قالوه (فأشارت إليه قالوا كيف نكلم
 من كان في المهدي صبياً . قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً) الآيات

أَلَا تَرَى إِلَى مَآخُنُ فِيهِ فَيَقُولُ عَيْسَى إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ
 قَبْلَهُ مِثْلَهُ قَطُّ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ ذَنْبًا (١) نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي
 أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ فَيَا تَوْنُ مُحَمَّدًا فَيَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ
 وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ (٢) أَشْفَعْ لَنَا إِلَى
 رَبِّكَ أَلَا تَرَى إِلَى مَآخُنُ فِيهِ فَانْطَلِقْ فَيَأْتِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَقْعُ سَاجِدًا لِرَبِّي عَزَّ
 وَجَلَّ ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى مَنْ مَحَامِدُهُ وَحُسْنُ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَى أَحَدٍ
 قَبْلِي ثُمَّ يَقَالُ يَا مُحَمَّدُ أَرْفَعُ رَأْسَكَ سَلِّ تَعْطُهُ وَأَشْفَعُ تُشْفَعُ فَارْفَعُ رَأْسِي فَأَقُولُ
 أُمِّي يَا رَبِّ أُمِّي يَا رَبِّ أُمِّي يَا رَبِّ (٣) فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ ادْخُلْ مِنْ أَمْتِكَ مِنْ لَحْسَابِ
 عَلَيْهِمْ مِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ النَّاسِ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ
 مِنَ الْأَبْوَابِ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ مَا بَيْنَ الْمَصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيْعِ الْجَنَّةِ
 كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَحَمِيرَ أَوْ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَبَصْرَى (٤)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب التفسير : باب قول الله تعالى ذرية من حملنا مع نوح الآية﴾
 أَنَا وَكَافُلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا (٥) (قَالَ) وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى

(١) في رواية لأحمد والنسائي إني اتخذت إلهًا من دون الله (٢) المراد بالذنب
 ما فرط من خلاف الأولى بالنسبة إلى مقام النبوة وليس بذنب حقيقة لمنافاته العصمة .
 أو ما هو ذنب في نظره العالی صلى الله تعالى عليه وسلم وإن لم يكن ذنباً ولا خلاف الأولى
 عنده جل شأنه (٣) فيه حذف يعلم بمراجعة ما علق على حديث الشفاعة المشار إليه
 (٤) يريد تقرير اتساع ما بين أوابها لا تقديره على التحقيق والله تعالى ولي
 التوفيق . الحديث متفق عليه (٥) يرشد إلى رفعة منزلة من يحوط اليتيم ويكفل

وَفَرَجَ بَيْنَهُمَا شَيْئًا (رواه سعد : كتاب الطلاق : باب اللعان)

أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا (١) (رواه البراء : كتاب الصلح : باب كيف يكتب الخ)

أَنْتَ أَخِي فِي دِينِ اللَّهِ وَكِتَابِهِ وَهِيَ لِي حَلَالٌ (٢)

(روته عائشة : كتاب النكاح : باب تزويج الصغار من السكبار في السن)

أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ (٣) قَالَ أَنَسٌ فَمَا فَرَحْنَا بِشَيْءٍ فَرَحْنَا بِقَوْلِ النَّبِيِّ

مصلحته وراحته وأن بينها وبين درجته صلى الله تعالى عليه وسلم تفاوتاً قليلاً وذلك لا اشتراكهما في الكفالة كما قيل وإن اختلفت كيفاً لأن النبي من شأنه أن يبعث إلى قوم ليكون هادياً داعياً إلى الحق مريباً لأرواحهم مقوماً لأودهم كافلاً لما به يصلح أمر معاشهم ومعادهم . وكافل اليتيم من شأنه أن يكون قائماً بشؤون من لا يدرك أمر دينه بل ولادنياه فيراعى ما به قوامه فيأمره وينهاه ويحسن تأديبه ويرشده إلى ما يتوخاه . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (١) الخطاب لزيد بن حارثة والمراد بالآخوة الإيمانية كما أن المراد بالمولى هنا المعتق هذا ولا يخفى ما في هذا من كرم الشيم حيث طيب قلب معتوق بنوع من التشريف وخاطبه بالآخوة التي لا ريب أنها للتعطف غاية وللتلطف نهاية . والله تعالى ولي التوفيق (٢) الخطاب للصديق رضي الله عنه . وسببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم خطب عائشة منه فقال له إنما أنا أخوك فقال له ذلك . إشارة إلى نحو قوله تعالى (إنما المؤمنون إخوة) أي وهذه الآخوة لا تمنع من ذلك إنما الممانعة إخوة النسب والرضاع ، والله سبحانه ولي الإرشاد (٣) خطاب لرجل سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الساعة فقال وماذا أعددت لها قال لا شيء إلا أني أحب الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الخبر . يرشد إلى أن حب الأخيار يؤدي إلى المعية في تلك الدار ومن لازم ذلك اقتفاء الآثار لا اقتراف ما يفضي إلى دار البوار كما يرشد إليه قوله تعالى (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين) الآية . ولا يلزم من المعية الاتحاد بل المراد كونه معهم فيها بحيث يتمكن من رؤيتهم وزورتهم متى أراد . وهذا الحديث متفق عليه

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ قَالَ فَأَنَا أَحِبُّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ مَعَهُمْ بِحَبِي إِيَّاهُمْ وَإِنْ لَمْ أَعْمَلْ بِمِثْلِ أَعْمَالِهِمْ
﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب مناقب عمر﴾

أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ (١) ﴿رواه البراء : كتاب الصلح : باب كيف يكتب الخ﴾

أَنْتَ وَحَشِي (٢) (قَالَ) قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَنْتَ قَتَلْتَ حِمْرَةَ قُلْتُ قَدْ كَانَ مِنْ
الْأَمْرِ مَا قَدْ بَلَغَكَ قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُغَيِّبَ وَجْهَكَ عَنِّي قَالَ نَخْرَجْتُ فَلَمَّا
قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخْرَجَ مُسِيلِمَةَ الْكَذَّابَ فَقُلْتُ لَا خَرَجَنَ
إِلَى مُسِيلِمَةَ لَعَلِّي أَقْتُلُهُ فَأَكْفَى بِهِ حِمْرَةَ (٣) قَالَ نَخْرَجْتُ مَعَ النَّاسِ فَكَانَ مِنْ
أَمْرِهِ مَا كَانَ فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي ثَلَاثَةِ جِدَارٍ كَأَنَّهُ جَمْلٌ أَوْ رَقٌّ ثَائِرٌ الرَّاسِ (٤)
فَرَمَيْتُهُ بِحَرَبِي فَأَضَعَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى خَرَجْتُ مِنْ بَيْنِهِ كَتَفَيْهِ قَالَ وَوُثِبَ إِلَيْهِ
رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَضَرَبَهُ بِالسَّيْفِ عَلَى هَامَتِهِ (٥)

﴿رواه عبد الله بن عدي الخياط : كتاب المغارى : باب قتل حمزة﴾

(١) الخطاب لأمير المؤمنين على كرم الله تعالى وجهه . ومن هذه اتصالية أى أنت
متصل بى وأنا متصل بك اتصال نسب ومصاهرة وودومؤازرة وغير ذلك من المزايا
المتعدية والقاصرة التى لاتخفى على المتتبع ففضل العيلم أشهر من علم والله سبحانه أعلم
(٢) فيه تقدير أداة الاستفهام . والمخاطب مولى جبير بن مطعم . وكان ذلك الخطاب
بعد أن دخل فى دين الله تعالى وله قصة مسهبة تنظر فى الأصل (٣) هذا من
الرعبة والخوف مما أتاه من قتل أسد الله وأسد رسوله وإلا فالاسلام يجب ما قبله
(٤) ثلثة الجدار موضع الخلل منه . والأورق من الابل ما فى لونه بياض إلى سواد
وهو من أطيب الابل لحماً لاسيراً وثائراً الرأس ينتشر الشعر (٥) الهامة رأس كل

أَنْتُمْ خَيْرُ أَهْلِ الْأَرْضِ (١)

﴿رواه جابر : كتاب المغازي : باب غزوة الحديبية الخ﴾

أَتَدَّبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يَخْرُجُهُ إِلَّا إِيْمَانٌ بِي وَتَصَدِيقٌ
بِرِسَالِي أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرِ أَوْ غَنِيمَةٍ (٢) أَوْ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَلَوْ لَا أَنْ أَشَقَّ
عَلَى أُمَّتِي مَا قَعَدْتُ خَلْفَ سَرِيَّةٍ (٣) وَلَوْ دِدْتُ إِلَى أَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أَحْيَا
ثُمَّ أَقْتُلُ ثُمَّ أَحْيَا ثُمَّ أَقْتُلُ (٤)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب الايمان : باب الجهاد من الايمان﴾

شئ . وهذه هامة الكذب وضعها الله تعالى وأذاقها العذاب الأدنى (ولعذاب الآخرة
أَكْبَرُ لو كانوا يعلمون) والله الهادي إلى سواء السبيل (١) الخطاب لأهل
بيعة الرضوان . وفيه أفضلية أصحابها على غيرهم من الصحابة . كيف لا وقد استوجبوا
رضا الله تعالى الذي لا يعادله شئ ويستتبع مالا يكاد يخطر على قلب بشر . وذلك
في كتاب يتلى (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) الآية .
هذا الحديث متفق عليه (٢) انتدب بمعنى تسكفل وبه ورد وذلك التسكفل على
وجه التفضل منه جل شأنه كقوله تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم
بأن لهم الجنة) الآيات . وقوله لا يخرجهم إلا إيمان بى الخ فيه حذف القول والاكتفاء
بالمقول أى قال تبارك وتعالى ذلك . وحذف القول سائغ شائع ومنه قوله تعالى
(ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلماً) أى يقولون ربنا
الآية : وقوله أو غنيمة أو مع أجر فالأداة مانعة الخلو لا الجمع (٣) السرية
هى القوم المرسلون لقتال العدو وهى من خمسة أنفس إلى ثلاثمائة أو أربعمائة .
والمعنى أنى أقعد عن السير مع السرية خيفة المشقة على أمتى الضعفاء الذين لا قدرة
لهم على المسير بسبب تخلفهم بغدى ولولا ذلك ماتخلفت عن السرية
(٤) أى لما يترتب على ذلك من الشهادة . وختم متمناه لتلك الاطوار بالقتل لأنه

انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً قال يا رسول الله هذا ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً قال تأخذ فوق يديه (١)

(رواه أنس : كتاب المظالم : باب عن أخاك ظالماً أو مظلوماً)

انطلق ثلاثة رهط (٢) ممن كان قبلكم حتى أووا المبيت إلى غار (٣) فدخلوه فأنحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم فقال رجل منهم اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لا أغبق قبلهما أهلاً ولا مالاً (٤) فنأى بي (٥) في طلب شيء يوماً فلم أرح عليهما حتى ناما فخلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أغبق قبلهما أهلاً أو مالاً فلبثت والقذح على يدي أنتظر استيقاظهما حتى

الغاية المقصودة التي تشرئب إليها النفوس العالية . وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي (١) كناية عن كفه بالفعل إن لم يرعو عن ظلمه بالقول . وعنى بالفوقية الإشارة إلى الأخذ بالاستعلاء والقوة . والنصر عند العرب الاعانة وقد فسر صلى الله تعالى عليه وسلم نصر الظالم بمنعه عن الظلم لأنك إذا تركته وظلمه تجاوز حده تعالى فيؤديه ذلك إلى حده فمنعك له من وجوب القصاص عليه نصرة له فتفسر النصر بالمنع من باب تسمية الشيء بما يؤل إليه . وهذا من الإيجاز البليغ بمكان . الحديث أخرجه مسلم والترمذي (٢) تقدم لك بيان الرهط في خبر إذ انبعث أشقاها الخ فانظره (٣) أي نزلوا إلى كهف للمبيت به (٤) الغبوق كصبور ما يشرب بالعشى مقابل الصبوح . والمعنى ما كنت أقدم عليهما أحدا في شرب قسطهما من اللبن الذي يشربانه قريباً ولارقيقاً (٥) فيه إيهام يفسره مارواه مسلم . وإني نأى بي ذات يوم الشجر أي استطرد مع ماشيته في الرعى إلى أن بعد عن مكانه زيادة عن العادة

بَرَقَ الْفَجْرُ (١) فَاسْتَيْقَظَا فَشَرِبَا غُبُوقَهُمَا . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ
وَجْهِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ
الْخُرُوجَ . قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْآخِرُ اللَّهُمَّ كَانَتْ لِي بِنْتُ عَمِّ
كَانَتْ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ فَأَرَدْتُهَا عَنْ نَفْسِهَا فَأَمْتَنَعَتْ (٢) حَتَّى أَمِتَ بِهَا سَنَةً مِنْ
السَّنِينَ (٣) فَجَاءَتْنِي فَأَعْطَيْتُهَا عَشْرِينَ وَمِائَةَ دِينَارٍ عَلَى أَنْ تُخْلِيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا
فَفَعَلْتُ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ لَا أَحِلُّ لَكَ أَنْ تَقْضِيَ الْخَاتِمَ إِلَّا بِحَقِّهِ
فَتَحَرَّجْتُ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا (٤) فَانْصَرَفْتُ عَنْهَا وَهِيَ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ وَتَرَكْتُ
الذَّهَبَ الَّذِي أَعْطَيْتُهَا . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَافْرِجْ عَنَّا

(١) يريد بذلك ظهور ضيائه (٢) أى راودتها عن نفسها فاستعصمت .
والمراودة المطالبة برفق من راد يرود إذا ذهب وجاء لطلب شيء . ومنه الرائد لطلب
الكلاء والماء . وهى مفاعلة من واحد نحو مطالبة الدائن ومماثلة المدين ومداواة
الطبيب وغير ذلك مما يكون فيه الفعل من أحد الجانبين ومن الآخر سببه فان هذه
الأفعال وإن كانت صادرة من أحد الجانبين لكن لما كانت أسبابها صادرة من الجانب
الآخر جعلت كأنها صادرة منهما لأن سبب الشيء يقوم مقامه ويطلق عليه اسمه كقول
الحكيم كما تدين تدان أى كما تجزى تجزى فان فعل البادى وإن لم يكن جزاء لكنه
لسكونه سببا للجزاء أطلق عليه اسمه . وكذا إرادة القيام إلى الصلاة وإرادة قراءة
القرآن حيث كانتا سببا للقيام والقراءة عبر بها عنهما فقل (إذا قمتم إلى الصلاة) الآية
(فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) (٣) أى نزلت بها نازلة
القحط والشدة (٤) النخرج الخروج مما فيه حرج وضيق يقال تخرج فلان إذا
فعل فعلا يخرج به من الحرج كتأثم إذا فعل فعلا يخرج به من الأثم

مَآخُنُ فِيهِ فَأَنْفَرَجَتِ الصَّخْرَةُ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الثَّالِثُ اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَأْجَرْتُ أَجْرَاءَ فَأَعْطَيْتَهُمْ أَجْرَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ تَرَكْتُ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَتَمَرَّتْ أَجْرُهُ (١) حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَبَعْدَ حِينٍ (٢) فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَدَّى إِلَى أَجْرِي فَقُلْتُ لَهُ كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَالرَّقِيقِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَسْتَهْزِئْ بِي فَقُلْتُ إِنِّي لَا اسْتَهْزِئُ بِكَ فَأَخَذَهُ كُلَّهُ فَاسْتَأْجَرَهُ فَلَمْ يَتْرِكْ مِنْهُ شَيْئًا . اللَّهُمَّ فَإِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهِكَ فَأَفْرُجْ عَنَّا مَآخُنُ فِيهِ فَأَنْفَرَجَتِ الصَّخْرَةُ نَفَرَجُوا يَمْشُونَ (٣)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الاجارة : باب من استأجر أجيرا فترك أجره الخ﴾

أَنْظُرَنَّ مِنْ إِخْوَانِكَ فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ (٤)

﴿رواه عائشة : كتاب النكاح : باب من قال لأرضاعة بعد حولين﴾

(١) يريد أنه عمل فيه الأعمال العائدة بالفائدة حتى نما وأتى بالثمرة (٢) الحين وقت مبهم يصلح لجميع الأزمان طال الزمن أو قصر يكون سنة وأقل وأكثر والدليل يظهر لمتتبع التنزيل (٣) صاحب البصيرة النافذة يرى أن خروج هؤلاء من هذه النافذة بسبب التجأهم إلى الله تعالى باخلاصهم في أعمالهم ومراقبتهم له جل شأنه في أحوالهم فالإخلاص من تقوى القلوب وهو الروح لصور الأعمال وبه ينجو العبد من المضايق والأحوال . ويبلغ به درجة السكال . والله تعالى ولي التوفيق . الحديث أخرجه مسلم والنسائي (٤) ملخص سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على عائشة وعندها أخ لها من الرضاعة فأخبرته بأخوته فقال الخبر . والايخوان جمع أخ لكنه أكثر ما يستعمل في الأصدقاء بخلاف غيرهم ممن هو بالولادة والرضاعة فيقال فيهم إخوة .

أَنْفَقِي عَلَيْهِمْ فَلَكَ أَجْرٌ مَا أَنْفَقْتَ عَلَيْهِمْ (١)

﴿روته أم سلمة : كتاب الزكاة : باب الزكاة على الزوج والأيتام﴾

أَهْتَزَّ الْعَرْشُ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ (٢)

﴿رواه جابر : كتاب المناقب : باب مناقب سعد بن معاذ﴾

أَهْجُهُمْ أَوْ هَاجَهُمْ وَجَبْرِيلُ مَعَكَ (٣)

﴿رواه البراء : كتاب بدء الخلق : باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم﴾

وهذا الجمع بعكس الأول فأكثر استعماله في الأخوة النسبية وقد يستعمل في الإيمانية كقوله تعالى (إنما المؤمنون إخوة) المعنى أمعن النظر فيما سبب هذه الأخوة فإنه ليس كل من أَرْضَعَ لبن أمهاته كن يصير أخا كن إنما الرضاعة التي تجعل الرضيع محرما هي ما كانت في حال الطفولية وأغنت عن المجاعة وشدت العظم وأنبئت اللحم حتى يصير الرضيع كجزء من المرضعة فيشترك مع أولادها في الحرمة . واستدل به من يرى أن الرضعة الواحدة لا تحرم لأنها لا تسمن ولا تغنى من جوع وهو موضوع ليس بالوفاقي والبحث فيه فقهي ينظر في موضعه . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (١) الأمر للراوية أم المؤمنين حين قالت له صلى الله تعالى عليه وسلم ألى أجر أن أنفق على ابن أبي سلمة إنما هم بنى فقال الخبر وأبو سلمة المشار اليه هو زوجها الأول . هذا وليس في الحديث تصريح بأن الذي كانت تنفقه عليهم من الزكاة كما تشير اليه الترجمة فكأن المراد منه حصول الانفاق على الأيتام . والله تعالى ولي التوفيق (٢) ظاهره الاهتزاز حقيقة فقد قيل جعل الله اهتزاز علامة للملائكة على موت من يموت من أوليائه إشعارا بفضله . أو المراد حملته ويؤيده حديث إن جبريل قال من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واستبشر به أهلها أخرجه الحاكم . أو ذلك كناية عن إكباره وإعظام وفاته والعرب تنسب الشيء العظيم إلى أعظم الأشياء . تقول أظلمت الأرض لموت فلان . وبكت عليه السماء . وقامت له القيامة . وعلى أى تفسير فالاهتزاز منقبة جليلة لذلك الصحابي الكبير . الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه (٣) الأمر لحسان بن ثابت رضى الله عنه شاعر الاسلام

أَوْ أَمْلِكُ لَكَ أَنْ نَزَعَ اللَّهُ مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةَ (١)

﴿روته عائشة : كتاب الأدب : باب رحمة الولد وتقبيله ومعانقته﴾

أَوْصِيكُمْ بِالْأَنْصَارِ فَإِنَّهُمْ كَرِشِي وَعَيْتِي (٢) وَقَدْ قَضُوا الَّذِي عَلَيْهِمْ وَبَقِيَ
الَّذِي لَهُمْ (٣) فَاقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئَتِهِمْ

﴿رواه أنس : كتاب المناقب : باب قول النبي ﷺ اقبلوا من محسنهم الخ﴾

أَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ أُمَّتِي يَغْزُونَ الْبَحْرَ قَدْ أَوْجَبُوا (٤) قَالَتْ أَمْ حَرَامٌ قَالَتْ

الذي كان ينافح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويكافح هجاة المشركين وله من الزود والرد عن الاسلام ما تنبئك عنه كتب الأدب وأنباء العرب . والمأمور بهجومهم هم المرتدون بكفرهم والهجو الشتم بالشعر . وهاجهم أمرهم المهاجاة . والشك من الراوى . المعنى قابلهم بهجومهم جزاء عوفاقا وجبريل معك بالمعونة والنأييد . الحديث متفق عليه (١) الخطاب لأعرابي جاء إليه عليه الصلاة والسلام فقال أتعلمون الصبيان فما نقبلهم فقال الخبر . والهمزة للاستفهام الانكارى ومعناه النفي أى لا أملك لك جعل الرحمة فى قلبك بعد أن نزعتها الله تعالى منه وصيره قفرا من الرقة والحنان . خلوا من التعطف والاحسان . وإنما الله جل شأنه هو المالك للقلوب يقبلها على وفق ما أتاحت لها من الاستعداد فهو المانع المانع وهو على كل شىء قدير . الحديث متفق عليه (٢) ضرب المثل بهما لأن السكرش مستقر غذاء الحيوان الذى يكون به قوامه ونماؤه . واليئة ما يحرز فيها المرء نفيس متاعه . يريد أنهم خاصتى وبطانتى وموضع سرى ومستودع أمانتى (٣) يشير إلى ما وقع لهم من المبايعة على أن يؤوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وينصروه على أن لهم الجنة فوفوا بما عاهدوا عليه وبقي ما لهم من الجزاء الجزيل المسجل لهم فى التنزيل (والذين ءووا ونصروا أرائك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم) والله تعالى ولى التوفيق (٤) أى استوجبوا رضوان الله تعالى ورحمته . يقال أوجب الرجل إذا أتى فعلا يستوجب به جنة النعيم أو دار الطوان . وفيه منقبة لمعاوية رضى الله عنه لأن جيشه

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا فِيهِمْ قَالَ أَنْتَ فِيهِمْ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ
جَيْشٍ مِنْ أُمَّتِي يَغْزُونَ مَدِينَةَ قَيْصَرَ مَغْفُورٌ لَهُمْ (١) فَقُلْتُ أَنَا فِيهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ لَا ﴿روته أم حرام : كتاب الجهاد : باب ما قيل في قتال الروم﴾

أَوَّلُ زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ (٢) وَالَّذِينَ عَلَى أَثَرِهِمْ
كَاشِدٌ كَوَكَبٍ إِضَاءَةٌ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ وَلَا
تَبَاغُضَ (٣) أَكُلَ أَمْرٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ (٤) كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا يَرَى مَخَّ سَاقِهَا
مِنْ وَرَاءَ لَحْمِهَا (٥) مِنَ الْحُسْنِ (٦) يُسَبِّحُونَ اللَّهَ بُكْرَةً وَعَشِيًّا (٧) لَا يَسْقَمُونَ
وَلَا يَمْتَخِطُونَ وَلَا يَبْصُقُونَ أَنْتَهُمُ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ وَأَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ وَقُودُ

أول من غزا البحر

(١) مدينة قيصر هي القسطنطينية وأول من غزاها يزيد بن معاوية ومعه طائفة
من الصحابة عليهم الرضوان . واستدل به على أنه من المغفور لهم لدخوله في عموم
الحكم وفيه كلام ينظر في غير هذا الوجيز . الحديث متفق عليه

(٢) الزمرة هي الفوج والجماعة

(٣) لا اختلاف الخ تفسير لقوله قلوبهم الخ أي أن قلوبهم لم تطهارتها من رجس
الأخلاق كقلب رجل واحد لتواردها على الود الخالص من شوائب الكدورة
(٤) أي من نساء الدنيا بخلاف قاصرات الطرف كما يرشد إلى ذلك الأخبار
(٥) مخ الساق هو ما في داخل العظم . والمراد وصفها بالصفاء البالغ حيث لم يستتر
ما في داخل العظم به وبرواده (٦) أتى به تسميها وصونا من توهم ما يتصور في
تلك الرؤية مما ينفر عنه الطبع (٧) أي قدرهما إذ لا بكرة ثمة ولا عشية إذ لا شروق
ولا غروب وهذا التيسيح ليس عن تكليف وإلزام . بل هو كالنفس مجرد إلهام

مَجَامِرُهُمُ الْآلُوهُ (١) وَرَشْهُمُ الْمَسْكُ

أَوَّلُ زُمْرَةٍ تَلَجُّ الْجَنَّةَ صُورَتُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا يَبْصُقُونَ فِيهَا وَلَا يَتَمَخَّطُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ (٢) آتَيْنَهُمْ فِيهَا الذَّهَبَ (٣) أَمْشَاطُهُمْ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَمَجَامِرُهُمُ الْآلُوهُ (٤) وَرَشْهُمُ الْمَسْكُ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ يَرَى مَخْ سَوْقَهُمَا مِنْ وَرَاءِ اللَّحْمِ مِنَ الْحُسْنِ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاغُضَ قُلُوبُهُمْ قَلْبُ رَجُلٍ وَاحِدٍ يَسْبَحُونَ اللَّهَ بِكُورَةٍ وَعَشِيًّا

﴿رواهما أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة﴾

أَوَّلُ مَا أُتِّخَذَ النَّسَاءُ الْمُنْتَطَقَ مِنْ قَبْلِ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ (٥) أُتِّخِذَتْ مِنْطَقًا لَتَعْفَى أَثَرَهَا عَلَى سَارَةِ (٦) ثُمَّ جَاءَ بِهَا إِبْرَاهِيمُ وَبِابْنِهَا إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تَرْضَعُهُ حَتَّى وَضَعَهُمَا

(١) الآلوه عود يتبخر به . ليس ذلك إلا امتشاط عن اتساخ الشعور . وليس تلك المجامر عن تغير قضية الافتقار إلى عود البخور . وإنما ذلك لذات متتالية . ونعم متوالية . وكما انتفاع . وتمام استمتاع . وهذا الحديث أخرجه مسلم في صفة الجنة وفي كل ما ليس في الآخر (٢) روى أنه جاء رجل من أهل الكتاب فقال يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم إن أحدهم يعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والجماع قال الذي يأكل ويشرب تكون له قوة الحاجة وليس في الجنة أذى قال تكون حاجة أحدهم رشاً فيفيض من جلودهم كرشح المسك أخرجه النسائي (٣) في الرواية الأولى والفضة وفي الأمشاط بعكس ذلك وكأنه اكتفى في الموضوعين بذكر أحد الصامتين عن الآخر (٤) تقدم لك ما فيها من التفسير وفي التركيب تقدير لا يخفى على البصير . وهذا الحديث متفق عليه

(٥) المنطق كما في القاموس شقة تلبسها المرأة وتشده وسطها وترسل الأعلى على الأسفل والأسفل ينجر على الأرض (٦) ذلك أنها كانت أمة لسارة فوهبتها

عِنْدَ الْبَيْتِ (١) عِنْدَ دَوْحَةٍ فَوْقَ زَمْرَمٍ فِي أَعْلَى الْمَسْجِدِ (٢) وَلَيْسَ بِمَكَّةَ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ فَوَضَعَهُمَا هُنَاكَ وَوَضَعَ عِنْدَهُمَا جِرَابًا فِيهِ تَمْرٌ وَسِقَاءٌ فِيهِ مَاءٌ ثُمَّ قَفَى إِبْرَاهِيمُ مُنْطَلِقًا (٣) فَتَبِعَتْهُ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ فَقَالَتْ يَا إِبْرَاهِيمُ أَيْنَ تَذْهَبُ وَتَتْرُكُنَا بِهَذَا الْوَادِي الَّذِي لَيْسَ فِيهِ إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ مَرَارًا وَجَعَلَ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا فَقَالَتْ لَهُ اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَتْ إِذَا لَا يُضِيعُنَا ثُمَّ رَجَعَتْ فَانْطَلَقَ إِبْرَاهِيمُ حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ الثَّنِيَّةِ (٤) حَيْثُ لَا يَرُونَهُ اسْتَقْبَلَ بِوَجْهِهِ الْبَيْتَ ثُمَّ دَعَا بِهِؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ (٥) عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الشُّكْرُونَ وَجَعَلْتُ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ تُرْضِعُ إِسْمَاعِيلَ وَتَشْرَبُ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ حَتَّىٰ إِذَا نَفَدَ مَا فِي السِّقَاءِ عَطِشَتْ

للخليل عليه السلام فحملت منه بإسماعيل فلما وضعت داخل قلبها ما يداخل النساء من الغيرة فتوعدتها بما يوجب الرهب فاتخذت هاجر منطلقا وهربت وجرت ذيلها لتخفي أثرها

(١) أى عند موضع البيت الحرام قبل أن يرفع قواعد عليه السلام
(٢) الدوحة ما عظمت من الشجر . والمراد بأعلى المسجد مكانه لأنه لم يكن إذ ذاك بناء
(٣) أى ولى منطلقا حيث أمره ربه جل شأنه (٤) الثنية هى ما كانت فى الجبل كالعقبة فيه (٥) وصفه بذلك دون غير مزروع للبالغة لأن المعنى غير صالح للزرع نظيره قوله تعالى (قرأنا عرييا غير ذى عوج) بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج والمقصود إظهار كون ذلك الاسكان مع فقدان مبادئه لمحض الاتيحاء إلى جواره الكريم والتقرب إليه عز وجل . ينهى عن الأول التعرض لعنوان الحرمة فى قوله (عند بيتك المحرم) أى المؤذن بعزة المنجأ وعصمته عن المكاره فانهم قالوا معنى كونه محرما أن الله تعالى حرم التعرض له والتهاون به . وعن الثانى قوله (ربنا ليقيموا الصلاة)

وَعَطَشَ ابْنُهَا (١) وَجَعَلَتْ تَنْظُرُ إِلَيْهِ يَتَلَوَّى أَوْ قَالَ يَتَلَبَّطُ فَانْطَلَقَتْ كَرَاهِيَةً أَنْ
تَنْظُرَ إِلَيْهِ فَوَجَدَتْ الصِّفَا أَقْرَبَ جَبَلٍ فِي الْأَرْضِ يَلِيهَا فَقَامَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ
اسْتَقْبَلَتْ الْوَادِي تَنْظُرُ هَلْ تَرَى أَحَدًا فَلَمْ تَرَ أَحَدًا فَهَبَطَتْ مِنَ الصِّفَا حَتَّى إِذَا
بَلَغَتْ الْوَادِي رَفَعَتْ طَرَفَ دِرْعِهَا (٢) ثُمَّ سَعَتْ سَعَى الْإِنْسَانِ الْمَجْهُودِ (٣)
حَتَّى جَاوَزَتْ الْوَادِي ثُمَّ أَتَتْ الْمُرُوءَةَ فَقَامَتْ عَلَيْهَا وَنَظَرَتْ هَلْ تَرَى أَحَدًا
فَلَمْ تَرَ أَحَدًا ففَعَلَتْ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلِذَاكَ سَعَى النَّاسِ بَيْنَهُمَا فَلَمَّا أَشْرَفَتْ عَلَى الْمُرُوءَةِ سَمِعَتْ صَوْتًا فَقَالَتْ صَهْ (٤) تُرِيدُ
نَفْسَهَا ثُمَّ تَسْمَعَتْ فَسَمِعَتْ (٥) أَيْضًا فَقَالَتْ قَدْ اسْمَعْتُ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ غَوَاثُ (٦)

وتكرير النداء لظاهر كمال العناية باقائه فانها عماد الدين ولذا خصها بالذكر من
بين سائر شعائره (فاجعل أفئدة من) أفئدة (الناس تهوى إليهم) أى تسرع إليهم
شوقا وودادا (وارزقهم من) أنواع (الثمرات اعلمهم يشكرون) باقامة الصلاة وأداء
سائر مراسم العبودية . وقد استجاب تبارك وتعالى دعوته فجعله حرما آمنا يحجى إليه
ثمرات كل شيء رزقا من لدنه وليس ذلك من آياته بعجيب

(١) أى عطشت فانقطع لبنها فعطش ابنها فصار يتلوى أى ينعطف بعضه على
بعض . ويتلبط بمعنى يتقلب . وذلك لما ألم به من ألم الأوار وشدة العطش

(٢) أى قيصها لئلا تتعثر في ذيله

(٣) المجهود من أصابه الجهد أى الأمر الشاق

(٤) أشرفت أى علت . وصه من أسماء الأفعال المرتجلة وهى كلمة تقال عند الاسكات

(٥) تسمعت تكلفت السماع لتسمع ما فيه تنفيس أزمته وتفريج كربتها

(٦) أى فأغثنى فالجزء محذوف من الكلام لشدة الاهتمام . والغواث روى

فَإِذَا هِيَ بِالْمَلِكِ عِنْدَ مَوْضِعِ زَهْرَمَ فَبَحَثَ بِعَقْبِهِ أَوْ قَالَ بِجَنَاحِهِ حَتَّى ظَهَرَ الْمَاءُ
فَجَعَلَتْ تُحَوِّضُهُ وَتَقُولُ بِيَدِهَا هَكَذَا (١) وَجَعَلَتْ تَغْرِفُ مِنَ الْمَاءِ فِي سَقَائِهَا
وَهُوَ يَفُورُ بَعْدَ مَا تَغْرِفُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ أُمَّ اسْمَاعِيلَ
لَوْ تَرَكَتْ زَهْرَمَ أَوْ قَالَ لَوْ لَمْ تَغْرِفْ مِنَ الْمَاءِ لَكَانَتْ زَمْرُمُ عَيْنًا مَعِينًا (٢)
قَالَ فَشَرَبْتُ وَأَرْضَعْتُ وَلَدَهَا فَقَالَ لَهَا الْمَلِكُ لَا تَخَافُوا الضَّيْعَةَ فَإِنَّ هَهُنَا بَيْتُ
اللَّهِ يَبْنِي هَذَا الْغَلَامُ وَأَبُوهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَهْلَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ مُرْتَفِعًا مِنْ
الْأَرْضِ كَالرَّابِيَةِ تَأْتِيهِ السُّيُولُ فَتَأْخُذُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ فَبَكَانَتْ كَذَلِكَ حَتَّى
مَرَّتْ بِهِمْ رَفْقَةً مِنْ جَرِّهِمْ (٣) أَوْ أَهْلُ بَيْتٍ مِنْ جَرِّهِمْ مُقْبِلِينَ مِنْ طَرِيقٍ كِدَاءٍ (٤)
فَنَزَلُوا فِي أَسْفَلِ مَكَّةَ فَرَأَوْا طَائِرًا عَائِفًا (٥) فَقَالُوا إِنَّ هَذَا الطَّائِرَ لَيَدُورُ عَلَى
مَاءٍ لَعَهْدُنَا بِهَذَا الْوَادِي وَمَا فِيهِ مَاءٌ فَارْسُلُوا جَرِيًّا أَوْ جَرِيَّتَيْنِ (٦) فَإِذَا هُم بِالْمَاءِ
فَرَجَعُوا فَأَخْبَرُوهُمْ بِالْمَاءِ فَاقْبَلُوا قَالَ وَأُمُّ اسْمَاعِيلَ عِنْدَ الْمَاءِ فَقَالُوا أَتَأْذِنِينَ

بتثليث الغين وقال المجد الشيرازي بالضم وفتح شاذ (١) هذا حكاية عن فعلها
وإطلاق القول على الفعل سائغ شائع في العربية وقد تقدم لك القول عليه في حديث
إن الآكثرين هم الآفلون الخ فانظره (٢) أى لكان ماؤها عينا معينا أى جاريا
على الأرض لكن لما دخله التحويض والتحويط داخله كسب البشر فقصر عن ذلك
(٣) أى فكانت هاجر تشرب وترضع ابنها حتى مر بهم أولئك القوم وهم حى
من اليمن (٤) كداء أعلى مكة (٥) الطائر العائف هو الذى يتردد على الماء
ويحوم حوله ولا يحول عنه (٦) الجرى هنا بمعنى الرسول سمي بذلك لأنه يجرى

لَنَا أَنْ نَنْزَلَ عِنْدَكَ فَقَالَتْ نَعَمْ وَلَكِنْ لَأَحَقَّ لَكُمْ فِي الْمَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ فَيُذَكِّرُ ذَلِكَ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تُحِبُّ الْإِنْسَ (١) فَتَنْزَلُوا
 وَأَرْسَلُوا إِلَى أَهْلِهِمْ فَتَنْزَلُوا مَعَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلُ آيَاتٍ مِنْهُمْ وَشَبَّ الْغُلَامُ
 وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ (٢) وَأَنْفَسَهُمْ (٣) وَأَعْجَبَهُمْ حِينَ شَبَّ فَلَمَّا أَدْرَكَ زَوْجَهُ
 أَمْرَةً مِنْهُمْ وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ فَجَاءَ إِبْرَاهِيمُ بَعْدَ مَا تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلُ يُطَالِعُ
 تَرْكِتَهُ (٤) فَلَمْ يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ فَسَأَلَ أَمْرَأَتَهُ عَنْهُ فَقَالَتْ خَرَجَ يَبْتَغِي لَنَا (٥) ثُمَّ سَأَلَهَا
 عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَتْ نَحْنُ بِشَرِّ نَحْنُ فِي ضَيْقٍ وَشِدَّةٍ فَشَكَتْ إِلَيْهِ قَالَ فَإِذَا
 جَاءَ زَوْجُكَ فَأَقْرِئِي عَلَيْهِ السَّلَامَ وَقُولِي لَهُ يُغَيِّرُ عَتَبَةَ بَابِهِ (٦) فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ
 كَانَهُ آنَسَ شَيْئًا (٧) فَقَالَ هَلْ جَاءَ كُمْ مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ نَعَمْ جَاءَ نَا شَيْخٌ كَذَا وَكَذَا

- مجرى مرسله (١) أى فوجد ذلك الحى أو البيت الجرهمى أم إسماعيل الخ
 (٢) فيه إشعار بأنه لم يكن لسان أمه وأبيه عربيا ولا تعارض بين هذا وخبر أول
 من نطق بالعربية إسماعيل لأن الأولية فيه بحسب زيادة البيان . لا الأولية المطلقة
 فيكون بعد تعلمه أصل العربية من ذلك الحى ألهمه الله تعالى العربية الفصيحة المبينة
 فنطق بها فكانت أفصح من عربيتهم كما يرشد إلى ذلك ماروى باسناد حسن أول
 من فتق الله لسانه بالعربية المبينة إسماعيل (٣) يرادف تاليه أى أعجبهم وعظم في
 نفوسهم وصار رفيع المسكنة فيهم (٤) أى ينظر شأن من تركهما هناك
 (٥) أى يطلب لنا الرزق . روى أنه كان عيشه الصيد
 (٦) سياقى ما يشعر بأن المراد بالعتبة هى المرأة وسميت بها لمشاركتها لها فى بعض
 الصفات فان فيها صلاح المنزل وصون المتاع من الضياع
 (٧) أى أبصر شيئا لم يعهده

فَسَأَلْنَا عَنْكَ فَأَخْبَرْتَهُ وَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشِنَا فَأَخْبَرْتَهُ أَنَا فِي جَهْدٍ وَشِدَّةٍ قَالَ فَهَلْ
 أَوْصَاكَ بِشَيْءٍ قَالَتْ نَعَمْ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ غَيْرَ عَتَبَةَ بِأَبِكَ
 قَالَ ذَاكَ أَبِي وَقَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَفَارِقَكَ الْحَقُّ بِأَهْلِكَ فَطَلَّقَهَا وَتَزَوَّجَ مِنْهُمْ أُخْرَى
 فَلَبِثَ عَنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَتَاهُمْ بَعْدَ فَلَمْ يَجِدْهُ فَدَخَلَ عَلَى امْرَأَتِهِ فَسَأَلَهَا
 عَنْهُ فَقَالَتْ خَرَجَ يَبْتَغِي لَنَا قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ وَسَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَتْ
 نَحْنُ بِخَيْرٍ وَسَعَةٍ وَاثْنَتُ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ مَا طَعَامُكُمْ قَالَتْ اللَّحْمُ قَالَ فَمَا شَرَابُكُمْ
 قَالَتْ الْمَاءُ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي اللَّحْمِ وَالْمَاءِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ وَلَمْ يَسْكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حَبٌّ وَلَوْ كَانَ لَهُمْ دَعَاءُ لَهُمْ فِيهِ قَالَ فَهُمَا لَا يَخْلُو عَلَيْهِمَا
 أَحَدٌ بَغَيْرِ مَكَّةَ إِلَّا لَمْ يُوَافِقَاهُ (١) قَالَ فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكَ فَأَقْرَأْنِي عَلَيْهِ السَّلَامَ
 وَمُرِّيهِ يَثْبُتُ عَتَبَةَ بِأَبِهِ فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ هَلْ أَتَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ نَعَمْ أَنَا
 شَيْخٌ حَسَنُ الْهَيْئَةِ وَاثْنَتُ عَلَيْهِ فَسَأَلَنِي عَنْكَ فَأَخْبَرْتَهُ فَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشِنَا فَأَخْبَرْتَهُ
 أَنَا بِخَيْرٍ قَالَ فَأَوْصَاكَ بِشَيْءٍ قَالَتْ نَعَمْ هُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَأْمُرُكَ أَنْ تَثْبُتَ
 عَتَبَةَ بِأَبِكَ قَالَ ذَاكَ أَبِي وَأَنْتِ الْعَتَبَةُ أَمَرَنِي أَنْ أُمْسِكَ ثُمَّ لَبِثَ عَنْهُمْ مَا شَاءَ
 اللَّهُ ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِسْمَاعِيلُ يَبْرِي نَبْلًا لَهُ (٢) تَحْتَ دَوْحَةٍ قَرِيبًا مِنْ زَمْزَمَ

(١) يقال خلوت بالشئ واختليت به إذا لم أضف إليه غيره والمعنى أنه لا يقتصر
 على اللحم والماء أحد بغير هذا البلد الحرام إلا لم يوافقاه لما ينشأ عنهما من انحراف
 المزاج وهذا من بركات مكة وأثر دعاء الخليل عليه السلام (٢) النبل السهام

فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ فَصَنَعَا كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ ثُمَّ قَالَ يَا إِسْمَاعِيلُ
 إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِأَمْرٍ قَالَ فَأَصْنَعُ مَا أَمَرَكَ رَبُّكَ قَالَ وَتُعِينُنِي قَالَ وَأَعِينُكَ قَالَ
 فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ هَاهُنَا بَيْتًا وَأَشَارَ إِلَى الْآكَةِ مَرَّةً تَفْعَةً عَلَى مَا حَوَّلَهَا (١) قَالَ
 فَعِنْدَ ذَلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ (٢) فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَإِبْرَاهِيمُ
 يَبْنِي حَتَّى إِذَا أُرْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ بِهَذَا الْحَجَرِ (٣) فَوَضَعَهُ لَهُ فَنَامَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَبْنِي
 وَإِسْمَاعِيلُ يَنْأُوْلُهُ الْحِجَارَةَ وَهُمَا يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا (٤) إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ
 الْعَلِيمُ (٥) (قَالَ) فَجَعَلَا بَيْنَيْنِ حَتَّى يَدُورَا حَوْلَ الْبَيْتِ وَهُمَا يَقُولَانِ « رَبَّنَا
 تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

﴿رواه ابن عباس : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قول الله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾

أَوَّلُ مَا يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ فِي الدِّمَاءِ (٦)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الرقاق : باب القصاص يوم القيامة﴾

العربية ولا واحد لها من لفظها فلا يقال نبلة بل يقال سهم ونشابة
 (١) الآكمة التل من الحجارة (٢) القواعد جمع قاعدة وهي ما يقوم عليه
 البناء من الأساس . والمراد برفعها إعلاء البناء عليها فانه ينقلها من هيئة الانخفاض
 إلى هيئة الارتفاع

(٣) أى حجر المقام (٤) التقبل مجاز عن الاثابة والرضا لأن كل عمل يقبله
 تعالى يثيب عليه صاحبه ويرضاه منه . أو المراد الثانى دون الأول لأن غاية ما يقصده
 المخلصون من الخدم رضا المخدم مما يقع من الخدم وهذا هو الأنسب بمقام الخليل
 وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام (٥) تعليل لاستدعاء التقبل أى السميع للدعاء
 العليم بالسرائر . والله تعالى ولى التوفيق (٦) فيه تعظيم خطب الدماء فان البدء

أُولَمْ وَلَوْ بِشَاةٍ (١) ﴿رواه عبد الرحمن بن عوف : كتاب البيوع : باب ما جاء في قوله تعالى فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض﴾
 أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِمَا إِنْ أَخَذْتُمْ بِهِ أَدْرَكْتُمْ مِنْ سَبَقِكُمْ وَلَا يَدْرِكُكُمْ أَحَدٌ
 بَعْدَكُمْ (٢) وَكُنْتُمْ خَيْرَ مَنْ أُنْتُمْ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ (٣) إِلَّا مَنْ عَمِلَ مِثْلَهُ تَسْبِحُونَ

يكون بالآثم فآلهم وهي جديرة بذلك فإن الذنوب تعظم بحسب عظم المفسدة . وهدم بنيان الله تعالى الذي جعله في أحسن تقويم من أعظم المفاسد وليس بعد الكفر بالله سبحانه أعظم منه وقد أتى الكتاب والخبر في هذا بما فيه إرهاب وإرعاد . وتهديد وإيعاد . قال تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما) أى جزاؤه ذلك وإن لم يقع لأن الجزاء عبارة عن المستحق سواء فعل أو لم يفعل ولذا يقال جزاء المحسن الاحسان وجزاء المسمى الاساءة وذلك كما قال تبارك وتعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) ولو كان هذا إخبارا بأنه سبحانه يجزى كل سيئة بمثلها لعارضه قوله جل شأنه (ويعفو عن كثير) فلا دليل في هذه القارة للمعتزلة على تخليد القاتل في النار لتضافر الأدلة كتابا وسنة على عدم تخليد صاحب الكبيرة في دار الخلود . وعن البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لزوال الدنيا وما فيها أهون عند الله تعالى من قتل مؤمن ولو أن أهل سمواته وأهل أرضه اشتركوا في دم مؤمن لأدخلهم الله تعالى النار وغير ذلك من الأخبار مما يخرج بنا إirاده عن حيز الإيجاز . الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه (١) ينظر الكلام على معنى الوليمة في خبر إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليأتها والأمر لراويه حين أخبر النبي صلى الله عليه وسلم باقترانه . وهو للندب وقيل للوجوب كما هو مقتضى الظاهر وعلى كل فهي على القادر . وهذا الحديث متفق عليه (٢) سببه أنه جاء الفقراء إليه ﷺ فقالوا اذهب أهل الدثور — جمع دثر وهو المال الكثير — من الأموال بالدرجات العلا والنعيم المقيم يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ولهم فضل أموال يحجون بها ويعتصرون ويجاهدون ويتصدقون فقال لهم الخبر (٣) أى من أنتم مقيمون بينهم على سبيل الاستظهار والاستناد إليهم وزيدت

وَتَحْمَدُونَ وَتُكَبِّرُونَ خَلْفَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ (قَالَ) فَاخْتَلَفْنَا بَيْنَنَا
فَقَالَ بَعْضُنَا نُسَبِّحُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحْمَدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ
فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ حَتَّى يَكُونَ مِنْهُمْ
كُلُّهُمْ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب صفة الصلاة : باب الذكر بعد الصلاة﴾

أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ (١) لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ (٢)
أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلِّ عُتْلٍ جَوَاطٍ مُسْتَكْبِرٍ (٣)

﴿رواه حارثة بن وهب : كتاب التفسير : باب قوله تعالى عتل جوات مستكبر﴾

في الظهر ألف ونون تأكيذا ومعناه أن ظهرا منهم أماءهم وظهرها خلفهم فهم
مكشوفون من الجانبين . وقد يستعمل هذا اللفظ ويراد منه مطلق الإقامة بين القوم
هذا وظاهره الأفضلية وظاهر متلوه المساواة دونها ولا منافاة بينهما لأنه لا يلزم من
الادراك المساواة والوقوف عندها بل قد يدرك المرء ثم يفوق بما يمنحه الله تعالى
إليه . وهذا الحديث متفق عليه

(١) أى مستضعف وبه ورد

(٢) أى لودعاه تعالى فى شىء وأقسم عليه فى طلبه طمعا فى كرمه بأبراره لأجابه
لكرامته عليه (٣) العتل الشديد الفاتك . والجواط الضخم المختال . ووراء هذا
وذاك أقوال تنظر فى الأسفار الطوال . والاستكبار لا يخفى على المتكبرين الذين
نازعوا الله تعالى فى كبريائه فضلا عن أهل التواضع الذين عرفوا وخامة عاقبه
وضخامة عقوبته

واللفظ يتناول المستكبرين على الله تبارك وتعالى بالامتناع عن الازعان بوحدايته
والذين كذبوا بآيات ربهم واستكبروا عنها . والذين يتكبرون على الغير بغير حق

أَلَا أَخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَأَوَاهُ اللَّهُ
وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ عَنْهُ (١)

((رواه أبو واقد الليثي : كتاب العلم : باب من قعد حيث ينتهي المجلس))

أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ كَنْزٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ (قَالَ) قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَدَاكَ أَبِي وَامِي قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ (٢)

((رواه أبو موسى الأشعري : كتاب المغازي : باب غزوة خيبر))

والأول أعظم المتناولات إثماً وأكبرهم جرماً والكل ممقوت لديه جل شأنه (إنه
لا يحب المستكبرين) وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه
(١) سببه أنه بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد ومعه القوم إذ قدم
ثلاثة نفر فلما رأوا القوم أقبل اثنان فوقفا عنده فأما أحدهما فرأى فرجة في الحلقة
فجلس فيها وأما الآخر فجلس خلفهم وأما الثالث فأدبر فلما فرغ صلى الله عليه
وسلم مما كان مشغولاً به قال الخبر وأنسبة الايواء والاستحياء والاعراض إلى الله
سبحانه من ضروب المجاز من باب المشاكلة والمقابلة . والمراد لوازمها على مذهب
أهل التأويل والمعنى أما أحدهم فانضم إلى مجلس رسوله فأثابه جل شأنه على فعله بأن
ضمه إلى رضوانه وشمله برحمته وإحسانه . وأما الثاني فترك المزاحمة حياء فغفا عنه
ولم يعاقبه على ما سلف منه . وأما من أدبر وتولى فقد باء بسخط من الله تعالى عليه
المستتبع لا يصل انتقامه إليه . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي
(٢) لما كانت هذه الكلمة المسكتزة بالمعاني الالهية محتوية على التوحيد الخفي
لتجريدها العبد من الحول والحيلة والقوة والاستطاعة وإثباتها لله جل ساطانه على
سبيل الحصر سميت كنزاً . يريد أن أجرها يدخر لقائلها كما يدخر السكنز يذفع
بنعيمه في دار النعيم المقيم . والله تعالى ولي التوفيق

أَلَا أَعْلَمُكُمْ خَيْرًا مِمَّا سَأَلْتُمَنِي . إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمْ تُكَبِّرَانِ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ
وَتُسَبِّحَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُحَمِّدَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ خَادِمٍ (١)
﴿رواه علي : كتاب المناقب : باب مناقب علي﴾

أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ ثَلَاثًا (٢) قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْإِشْرَاكُ
بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ (قَالَ) وَجَلَسَ وَكَانَ مُتَكَبِّئًا (٣) فَقَالَ أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ
فَمَا زَالَ يُكْرِرُهَا حَتَّى قُلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ (٤)

﴿رواه أبو بكر : كتاب الشهادات : باب ما قيل في شهادة الزور﴾

(١) سببه كما عن الإمام كرم الله تعالى وجهه أن فاطمة عليها السلام شكت
ماتلقى من أثر الرحا فألقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبي فانطلقت — أى فذهبت
إليه عليه الصلاة والسلام لتسأله خادما — فلم تجده فوجدت عائشة فأخبرتها فلما جاء
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخبرته عائشة بمجيء فاطمة فجاء إلينا وقد أخذنا مضاجعنا
فذهبت لأقوم فقال على مكانكما فقعد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدرى وقال
الخبر وفيه أن من ثابر على هذا الذكر عند النوم لم يصبه إعياء لأن السيدة لما اشتكت
ألم ماتلقى أحالها المرشد الحكيم على ذكر العزيز العليم . وفيه أيضا اختيار صاحب
النفس العالية لخاصته ما يختاره لنفسه من الترفع عن الترفه والقناعة بما أعده الله
تعالى لأوليائه الصابرين فى الآخرة . وهذا الحديث متفق عليه

(٢) تكرار ذلك القول ثلاثا لتنبية المخاطب على إلقاء سمعه وإحضار قلبه

(٣) يشعر بالاهتمام بالزور وتأكيده حرمة وتعظيم شأنه . ذلك الاهتمام بتعظيمه
ليس لعظمته بالنسبة لمتلوه . بل لسهولة وقوعه . والتهاون بأمره . وتعدى ضرره
وتطايير شرره . هذا وقد أسلفت لك القول على هذه الموبقات فى خبر أكبر الكبائر
الإشراك بالله الخ فألفت نظرك إليه (٤) أى كراهية لما يزرجه وشفقة عليه
عليه الصلاة والسلام . الحديث أخرجه مسلم والترمذى

أَلَا تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينٌ مِّنْ فِي السَّمَاءِ يَأْتِينِي خَبَرُ السَّمَاءِ صَبَاحًا وَمَسَاءً (١)
 (قَالَ) فَقَامَ رَجُلٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ (٢) مُشْرِفُ الْوَجْنَتَيْنِ نَاشِزُ الْجَبْهَةِ كَثُّ اللَّحْيَةِ
 مَحْلُوقُ الرَّأْسِ مُشَمَّرُ الْأِزَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَقِ اللَّهَ قَالَ وَيْلَكَ أَوْ لَسْتُ
 أَحَقُّ أَهْلَ الْأَرْضِ أَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ قَالَ ثُمَّ وَلَّى الرَّجُلُ قَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَضْرِبُ عُنُقَهُ قَالَ لَا لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ يُصَلِّي قَالَ خَالِدٌ وَكَمْ مِنْ
 مُصَلٍّ يَقُولُ بِلِسَانِهِ مَا لَيْسَ فِي قَلْبِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ أَنْ أَنْقُبَ قُلُوبَ النَّاسِ وَلَا أَشُقَّ بَطُونَهُمْ قَالَ ثُمَّ نَظَرَ إِلَيْهِ وَهُوَ
 مُقَفٍّ فَقَالَ إِنَّهُ يُخْرِجُ مِنْ ضُضْيَةٍ هَذَا قَوْمٌ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ رَطْبًا لَا يَجَاوِزُ
 حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَةِ (٣) وَأَخْذَهُ قَالَ لَنْ
 أَدْرَكَهُمْ لَا قَتْلَ لَهُمْ قَتَلَ ثَمُودَ (٤)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب المغازي : باب بعث علي وخالد بن الوليد إلى اليمن﴾

(١) سببه أن عليا كرم الله وجهه بعث إلى النبي ﷺ بطائفة من التبر فقسمها بين أربعة نفر ليتألفهم بذلك فقال رجل كنا أحق بهذا من هؤلاء فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال الخبر (٢) أي أن عينيه داخلتان في محاجرهما ضد الجاحظ . ومشرف الوجنتين بارزهما . وناشر الجبهة مرتفعها (٣) يريد أنه يظهر من نسل ذلك الرجل قوم يقرؤون القرآن رطبا به لسانهم لمثابرتهم على تلاوته ولكن ليس لهم حظ فيه إلا مروره على ألسنتهم فلا يجاوز حناجرهم فضلا عن أن يصل قلوبهم حتى يتدبروه يخرجون من الدين ككروج السهم إذا نفذ بسرعة من الصيد المرمى فلا يتعلقون منه بشيء (٤) ثمودهم قوم صالح عليه السلام . وهمهم الله تعالى روادف النعم

أَلَا تَحْتَسِبُونَ آثَارَكُمْ (١)

﴿رواه أنس : كتاب صلاة الجماعة : باب احتساب الآثار﴾

أَلَا تَرْضَىٰ أَن تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى (٢) إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ مِنِّي

بَعْدِي (٣) ﴿رواه سعد بن أبي وقاص : كتاب المغازي : باب غزوة تبوك﴾

أَلَا تُرِيحُنِي مِنْ ذِي الْخُلَصَةِ (٤) (قَالَ) وَكَانَ يَبْتَغِي فِي خَتْمٍ يُسَمَّى كَعْبَةً

فتقاعدوا على شكره . وأمرهم بطاعته فنقاعسوا عن أمره (وقالوا يا صالح اتتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين) الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي (١) الخطاب لبني سلمة قوم من الأنصار أرادوا أن يتحولوا عن منازلهم لبعدها عن المسجد فينزلوا قريبا منه فكره صلى الله عليه وسلم أن يعروا ديارهم وأمرهم بالمقام فيها وقال لهم ذلك . وأصل الاحتساب العد لسكنه يستعمل في تحصيل المثوبة بنية خالصة من شوائب المحبطات . والآثار الخطأ . وبه فسر قوله تعالى (ونكتب ما قدموا وآثارهم) المعنى ألا تحصلون بكثرة خطاكم إلى المسجد جزيل الأجر فإن لكم بكل خطوة حسنة والحسنة بعشر أمثالها (والله يضاعف لمن يشاء والله ذو الفضل العظيم) الحديث أخرجه مسلم بمعناه

(٢) الخطاب لعلي كرم الله تعالى وجهه حين خرج صلى الله تعالى عليه وسلم إلى تبوك واستخلفه على المدينة فقال أتخلفني في الصبيان والنساء فقال له ذلك يشير إلى استخلاف موسى هارون في قومه بنى إسرائيل لما خرج إلى الطور . ومن هذه اتصالية أى أنت متصل بى ونازل منى بمنزلة هارون من موسى عليهما السلام

(٣) بيان لجهة الاتصال يريد أن اتصاله به ليس من جهة النبوة بل من جهة الخلافة في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم وهى تلى النبوة في الرتبة والفضل . الحديث أخرجه مسلم والنسائي (٤) هذا طلب يتضمن الأمر باراحة قلبه المقدس من ذى الخلصة لأنه لم يكن شئ أععب لقلبه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من بقاء ما يشرك به من دون الله تعالى والأمر لجرير الأحسى راوى الخبر

الْيَمَانِيَّةُ (١) قَالَ فَاَنْطَلَقْتُ فِي خَمْسِينَ وَمِائَةً فَارِسٍ مِنْ أَحْمَسَ (٢) وَكَانُوا أَصْحَابَ
خَيْلٍ وَكُنْتُ لَا أَثْبُتُ عَلَى الْخَيْلِ فَضَرَبَ فِي صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ أَصَابِعِهِ
فِي صَدْرِي وَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا . فَاَنْطَلَقَ إِلَيْهَا فَكَسَرَهَا وَحَرَقَهَا
ثُمَّ بَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِخَبْرِهِ فَقَالَ رَسُولُ جُرَيْرٍ
وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا جِئْتُكَ حَتَّى تَرَكْتُهَا كَأَنَّهَا جَمَلٌ أَجْرَبُ (٣) (قَالَ) فَبَارَكَ
فِي خَيْلِ أَحْمَسَ وَرَجَالِهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ (٤)

﴿رواه جرير : كتاب الجهاد : باب حرق الدور والنخل﴾

أَلَا تُصَلِّيَانِ (٥) (قَالَ) فَقُلْتُ أَنْفُسَنَا بِيَدِ اللَّهِ فَإِنْ شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا
بَعَثَنَا (٦) فَانْصَرَفَ حِينَ قُلْنَا ذَلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى شَيْئٍ ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُوَلِّ

(١) أى وكان ذوالالخلصة بيتا لصنم فى خشم وخشم قبيلة سميت باسم أبيها . وسمى
ذلك البيت كعبة اليمانية لأنه بأرض اليمن وضاهوا به كعبة البيت الحرام
(٢) اسم قبيلة (٣) كناية عن إزالة رواء تلك الكعبة وإذهاب بهجتها بما
حصل لها من سواد الاحراق

(٤) أى دعا بالبركة خمس مرات مبالغة فى الدعاء . الحديث متفق عليه
(٥) الخطاب لعلى وفاطمة رضى الله عنهما وذلك حين أتاهما صلى الله تعالى عليه
وسلم ليلا فأيقظهما وقال لهما ذلك . وفيه فضيلة صلاة الليل لأنه لولا ما عليه عليه
الصلاة والسلام من فضلها وما يترتب عليها من أجزاء المثوبة والأجر ما كان
يوقظهما فى وقت جعله الله تعالى سكنا لخلقه لكنه اختار إحراز الفضيلة كل الدعة
والسكون

(٦) البعث إثارة الشيء من موضعه والمراد هنا الايقاظ

يَضْرِبُ نَحْذَهُ وَهُوَ يَقُولُ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا (١)

﴿رواه علي : كتاب أبواب التهجد : باب تحريض النبي على صلاة الليل﴾

أَلَا تَعْجَبُونَ كَيْفَ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنِّي شَتْمَ قُرَيْشٍ وَلَعْنَهُمْ يَشْتَمُونَ مُذَمِّمًا
وَيَاْعَنُونَ مُذَمِّمًا وَأَنَا مُحَمَّدٌ (٢)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب المناقب : باب ما جاء في أسماء رسول الله﴾

أَلَا خَيْرٌ لَهُ وَلَوْ أَنَّ تَعْرُضَ عَلَيْهِ عُودًا (٣)

﴿رواه جابر : كتاب الأشربة : باب شراب اللبن﴾

أَلَا مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلَا يَخَافُ إِلَّا بِاللَّهِ (٤) (قَالَ) وَكَانَتْ قُرَيْشٌ تَحْلِفُ

(١) ضرب نَحْذَهُ واستشهد بالآية تعجبا من سرعة الجواب وعدم موافقته له على هذا الاعتذار . والجدل المنازعة بمعاوضة القول مأخوذ من الجدل وهو القتل والمجادلة الملاوأة لأن كلا من المتجادلين يلتوى على صاحبه . المعنى أن الإنسان بحسب جبلته وحكم فطرته أكثر الأشياء التي يتأتى منها الجدل وذلك لسعة مضطربه فانه بين أوج الملكية وحضيض الشهوة وليس بين الترقى والتنزل مقام معلوم . هذا وفي الحديث منقبة للامام حيث لم يكتف ما فيه عاياه أدنى غضاضة فقدم مصاحبة نشر العلم وتبليغه على السكتان . وأخرجه مسلم والنسائي (٢) يريد بذلك تعريضهم إياه بدمهم مكان محمد فكانوا لشدة كراهتهم فيه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسمونه باسمه المشعر بالمدح فيعدلون إلى ضده وهو ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم مصروفا عنه . وعقاب ذلك ليس مصروفا عنهم وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن . والله تعالى الهادي إلى السداد والرشاد (٣) التخمير التغطية بالخمار ومنه خمار المرأة لأنه غطاء الرأس : وكل ماسترشيئاً فهو خماره . والضمير مرجعه إزاء من لبس أتى به النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . والكلام على العرض تقدم لك في خبر إذا استجنح الليل الخ فارجع إليه . والحديث متفق عليه (٤) الحكمة في النهي عن الحلف بغيره تعالى أن الحلف بالشئ يقتضى تعظيمه والعظمة في الحقيقة إنما هي للعلی الكبير .

بَا بَائِهَآ فَقَالَ لَا تَحْلِفُوا بَا بَائِكُمْ

﴿رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب أيام الجاهلية﴾

يَا أَيُّكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرِيقَاتِ فَقَالُوا مَا لَنَا بِدَائِمَا هِيَ مَجَالِسُنَا تَتَحَدَّثُ فِيهَا
قَالَ فَإِذَا أَيْبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجَالِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهَا قَالُوا وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ قَالَ
غَضُّ الْبَصَرِ وَكَفُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ (١)
﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب المظالم : باب أفنية الدور والجلوس فيها﴾
يَا أَيُّكُمْ وَالْدُّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ

ولا يقال أتى الكتاب بالقسم بغيره سبحانه كالصفات والذاريات والطور وغير ذلك
مما هو مسطور لأن الله جل شأنه يقسم بما شاء من مخلوقاته تنبيها على مال ذلك المقسم
به من الشرف على أنه جل شأنه لم يقسم في الحقيقة بهذه الأشياء بل بذاته العلية والقسم
بها على تقدير مضاف يرشد إليه قوله تعالى (فو رب السماء والأرض إنه لحق مثل
ما أنكم تنطقون) الحديث رواه مسلم والنسائي (١) أشار بغض البصر إلى
السلامة من التعرض للفتنة بالمار من أهلها فكل الأمور مبدؤها من النظر ومعظم
النار من مستصغر الشرر . وبكف الأذى إلى التجافي عما يؤول بالجالس إلى وخامة
العاقبة . وبرد السلام إلى أداء الوصلة الدينية . وبالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
إلى أداء جميع ما شرع وهجر عموم ما لم يشرع . نهى أولا عن الجلوس حسبا للمادة
فلما قالوا ليس لنا غنى عنه أبان لهم صلى الله تعالى عليه وسلم المقاصد الأصلية للنهي
فعلم أن النهي الأول للارشاد إلى الأصالح . وأرشد إلى أن درء المفسدة مقدم على
جلب المنفعة لندبه أولا إلى ترك الجلوس مع ما فيه من الأجر لمن عمل بما وجب
عليه وذلك أن الاحتياط لطلب السلامة آكد من الطمع في الزيادة . الحديث أخرجه
مسلم وأبو داود

الْحَمُو (١) قَالَ الْحَمُو الْمَوْتُ (٢)

﴿رواه عقبه : كتاب النكاح : باب لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم﴾

إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ (٣) فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ (٤) وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا (٥)

(١) أى أخبرني عن حكم دخوله على المرأة . والحق قريب الزوج والمراد غير أصله وفرعه ممن يجوز له الاقتران بها لو لم تكن فى عصمة الغير

(٢) أى الخلوة به كالموت . والعرب تصف الشيء المكروه بالموت وقد تقضى إذا وقعت المعصية ووجب الرجم فهو أولى بالمنع من الأجنبي لأن الشر به أكثر والفتنة به أبعد . ووصوله إلى المرأة والخلوة بها من غير تكثير عليه أقرب إلا من عصم الله . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى

(٣) أى المؤثم فهو يشير إلى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم) لأنه أقسام منه ما يباح كالظن فى الأمور المعاشية . ومنه ما يجب كحسن الظن بالله تعالى . ومنه ما يحرم كالظن فى الالهيات والنبوات . والظن السوء بالأخيار وأما من أورد نفسه موارد الريب جهرة فليس ذلك من متناولات الحكم

(٤) لا يقال الكذب من صفات الأقوال فلا يوصف به الظن لأن المراد عدم مطابقة الواقع سواء كان قولاً أو غيره

(٥) التحسس فى الأصل طلب الاحساس باحدى الحواس . وبالجميم اختبار الشيء باليد للحكم عليه فهو أخص من متلوه . والفرق بينهما فى الاستعمال أن الأول البحث عن متعلقات السمع والبصر والثانى تتبع بواطن الأمور . المراد لا تبحثوا عن المثالب مطلقا واقتنعوا بالظواهر فانه أسلم لقلوبكم وأبرأ لدينكم وكلوا أمر السرائر إلى من هو بالشئون عليم . وهذا النهى دفع به قول الخائض فى الأعراض أبحث لا تحقق . نعم لو تعين ذلك طريقا إلى دفع ما يبيد الأنا نفس أو ما يشاكله فلا إشكال فى جوازه

وَلَا تَنَاجَشُوا (١) وَلَا تَحَاسَدُوا (٢) وَلَا تَبَاغَضُوا (٣) وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا (٤)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب الأدب : باب يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثير آمن الظن﴾
إِيَّاكُمْ وَالْوِصَالَ (٥) مَرَّتَيْنِ قِيلَ إِنَّكَ تَوَاصَلُ . قَالَ إِنِّي أَبَيْتُ يُطْعِمَنِي رَبِّي

(١) النجش زيادة المرء في قيمة السلعة وهو لا يريد شراءها بل ليوثق فيها غيره
(٢) الحسد تمنى المرء تحول نعمة الغير وفضيلته إليه أو سلبيهما . سببه أن
الطباع البشرية مجبولة على حب الترفع على الجنس فاذا رأى لغيره ما ليس له أحب
تحول ذلك إليه ليترفع عليه أو سلبيه منه ليساويه . وصاحبه مخطئ في تمنيه مخالف لهذا
ولقوله تعالى (ولا تتمنوا ما فضل الله به لبعضكم على بعض) لأن ذلك التفضيل
صادر عن قسمة عادلة من حكيم عليم بأحوال خلقه وشؤونهم فينبغي لكل امرئ
أن يقابل ما أوتي به بالرضا ولا يحسد أخاه على حظه فان ذلك من المعاصي القلبية التي
ينبغي للعبد أن يبرأ إلى الله تعالى منها ويفوض الأمر إلى العليم الخبير المنفرد
بالارادة والتقدير

وأظلم خلق الله من بات حاسدا * لمن بات في نعمائه يتقلب

(٣) أى لا تتمطوا أسباب البغض لأنه ليس بمكتسب ابتداء : نعم إن كان الله
تعالى وجب

(٤) هذا كالتعليل لما تقدم فكأنه قال إذا تركتم هذه القواطع كنتم إخوانا
على سرر متقابلين . الحديث متفق عليه

(٥) الوصال هو أن يصوم المرء يومين فأكثر مع ترك ما أبيض له بالليل عمدا

بغير عذر

وَيَسْقِين (١) فَأَكْفُوا مِنَ الْعَمَلِ بِمَا تُطِيقُونَ (٢)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب الصوم : باب التنكيل لمن أكثر الوصال﴾

أَيَعْجَزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ (قَالَ) فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَقَالُوا إِنَّا

يُطِيقُ ذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ (٣)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب فضائل القرآن : باب فضل قل هو الله أحد﴾

أَيُّكُمْ مَالٌ وَارِثُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ (٤) قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مِمَّنَّا أَحَدٌ

(١) هذا ليس على ظاهره لأنه لو كان على الحقيقة لم يكن مواصلاً والجمهور على أنه مجاز عن لازم الطعام والشراب وهو القوة الروحانية التي يفيضها جل شأنه عليه عليه الصلاة والسلام فيضانا يشغله عن الاحساس بالجوع والظمأ فهو يطعم ويسقي عنده من شراب المحبة . هذا وفي الحديث دليل بان يرى أن الفعل ليس موجبا لأنه لو كان كذلك لصار كأنه أمر بالوصال ثم أنكره عليهم ونهاهم عنه وهو باطل . وهذه مسألة خلافية تنظر في مبحث الأمر من كتب الأصول

(٢) أي تكفوا من العمل ما تسعه قدرتكم ولا تتوخوا من الأعمال ما يفيض إلى رفض العمل . الحديث متفق عليه (٣) يحتمل كما قيل أن سورة الاخلاص سميت بذلك لاشتغالها على هذين الوصفين . وفي رواية فقال يقرأ قل هو أحد فهي ثلث القرآن . أي باعتبار معانيه لأنه أحكام وأخبار وتوحيد وهي قد اشتملت على الثالث لأنها تضمنت ما يجب إثباته لله جل شأنه من الأحادية المنافية لمطلق الشراكة . والصمدية المثبتة له جميع صفات الكمال ونفي الولد والوالد المقرر لكمال المعنى . ونفي الكفء المتضمن لنفي الشبيه والنظير وهذه مجامع التوحيد الاعتقادي فكانت ثلثا بهذا الاعتبار . والله سبحانه وتعالى أعلم

(٤) يريد أن الذي يخلفه المرء من المال وإن كان منسوباً إليه في الحال لكنسه منسوب إلى الوارث في المال فنسبته إلى المالك في حياته حقيقة وإلى الوارث في حياة المورث مجازية

إِلَّا مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ قَالَ فَإِنْ مَالُهُ مَاقَدَّمَ وَمَالُ وَارَثِهِ مَا آخَرَ (١)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الرقاق : باب ما قدم من مال وارثه فهو له﴾

أَيُّمَا رَجُلٍ أَعْتَقَ أَمْرًا مُسْلِمًا اسْتَنْقَذَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنَ النَّارِ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب العتق﴾

أَيُّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ (٣) (قَالَ) فَقُلْنَا وَثَلَاثَةٌ قَالَ

(١) أى ماله ما قدمه لآخرته وتزود به لمعاده ومال وارثه ما أخره بعد فنائه وغادره إلى دار جزائه فالرشيد من استيقظ بهذا الايقاظ وقدم في مظهر الأعمال ما يجده في مظهر تحقيق الآمال (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا) الآية والله ولى التوفيق

(٢) الرجل مقيد بالمسلم كما وقع ذلك في رواية مسلم : والعتق في اللغة القوة يقال عتق الفرح إذا قوى وزايل وكره نقيض الرق لأنه الضعف ومنه ثوب رقيق . وتفسيره في عرف الشرع بأنه قوة حكيمة بها يصير المرء أهلا لما تأهل له العقلاء بعد سلبه منه بسبب الرق الذى هو أثر الكفر فالشرعى من أفراد المعنى اللغوى ومن محاسنه أنه إحياء حكيم يخرج العبد عن كونه ماحقا بالجمادات إلى كونه أهلا للكرامات البشرية فان الرقيق ميت معنى لأنه ينتفع بحياته ولم يذق حلاوتها العليا فصار كأن لم يكن له روح فكان العتق إحياء له معنى ولذا كان جزاء المعتق عند الكريم مفادته من العذاب الأليم الذى هو الهلاك الأكبر والموت الأحمر فقبول إحيائه معنى بمثله جزاء وفاقا ولكن ذاك فى دار بؤس وفناء وهذا فى دار نعيم وبقاء فهو لأربب أعظم إحياء . الحديث رواه الجماعة (٣) سببه أن أبا الأسود الدؤلى قدم المدينة وقد وقع بها مرض فجاس عند عمر فمرت جنازة فأتى على صاحبها خيرا فقال عمر وجبت ثم مر بأخرى فأتى على صاحبها خيرا فقال عمر وجبت . ثم مر بالثالثة فأتى على صاحبها شرا فقال عمر وجبت . فقال أبو الأسود وما وجبت يا أمير المؤمنين قال قلت كما قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الخبر واقتصر على الشق الأول اختصارا أو إحالة السامع على القياس

وثلَاثَةٌ فَقُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ . ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ (١)

﴿رواه عمر : كتاب الجنائز : باب ثناء الناس على الميت﴾

أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ جُنُبًا فَكُرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ

طَهَارَةٍ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجَسُ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الغسل : باب عرق الجنب الخ﴾

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ مُنْفَرُونَ (٣) فَمَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمْ الْمَرِيضَ

وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ (٤) ﴿رواه أبو مسعود الأنصاري : كتاب العلم

باب الغضب في الموعظة والتعليم إذا رأى ما يكره﴾

أَيُّهَا النَّاسُ تَصَدَّقُوا (٥) (قَالَ) فَرَعَى عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَامَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ (٦)

(١) عدم السؤال عن الواحد استبعاداً أن يكتفى في مثل هذا المقام الخطير بأقل من النصاب . وهذا الحديث أخرجه الترمذي والنسائي (٢) تمسك بمفهومه بعض أهل الظاهر فقال إن الكافر نجس العين وقواه بقوله تعالى (إنما المشركون نجس) أجاب الجمهور عن هذا بأن المؤمن طاهر الأعضاء لا عتياده بجانبه النجاسة بخلاف المشرك لعدم توقيه عنها . وعن الآية بأنهم نجس في الاعتقاد والاستقذار حاجتهم أن الله تعالى أباح نكاح الكتايبات ومعلوم أن عرقهن لا يسلم منه من يضاجعهن ومع ذلك لا يجب عليه من غسل الكتايبية إلا مثل ما يجب عليه من غسل امرأة مسلمة . وهذا الحديث أصل في طهارة المسلم حياً وأما الميت ففيه خلاف ينظر في موضعه وأخرجه الجماعة (٣) تقدم لك القول عليه في خبر إن منكم منفري فأنظره (٤) الفرق بين المريض والضعيف أن ما بالآول أمر عرضي وما بالثاني ذاتي : الحديث متفق عليه (٥) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم في عيد أضحى أو فطر بعد انصرافه من المصلى ووعظه الناس (٦) المعشر جماعة أمرهم واحد

فَإِنِّي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ فَقُلْنَا وَبِمَ يَارَسُولُ اللَّهِ قَالَ تَكْثُرُنَا اللَّعْنُ وَتَكْفُرُنَا الْعَشِيرَ (١) مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبَّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ (٢) يَامَعْشَرَ النِّسَاءِ ثُمَّ أَنْصَرَفَ فَلَمَّا صَارَ إِلَى مَنْزِلِهِ جَاءَتْ زَيْنَبُ امْرَأَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ تَسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ فَقِيلَ يَارَسُولُ اللَّهِ هَذِهِ زَيْنَبُ فَقَالَ أَيْ الزَّيْنَبُ فَقِيلَ امْرَأَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ نَعَمْ أَتَدْنُوا لَهَا فَاذْنِ لَهَا فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّكَ أَمَرْتَ الْيَوْمَ بِالصَّدَقَةِ وَكَانَ عِنْدِي حُلِيٌّ لِي فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِهِ فَرَعِمَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ وَوَلَدُهُ أَحَقُّ مِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَيْهِمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ زَوْجَكَ وَوَلَدُكَ أَحَقُّ مِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَيْهِمْ (٣)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الزكاة : باب الزكاة على الأقارب﴾

أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالْإِيضَاعِ (٤)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الحج : باب أمر النبي بالسكينة عند الإفاضة﴾

(١) المراد من كفرانه جحوده نعمته وإحسانه (٢) بين صلى الله تعالى عليه وسلم وجه نقص عقلمن ودينهن في خبر يامعشر النساء تصدقن الخ فانظره في موضعه . واللب أخص من العقل وهو الخالص من الشوائب والحازم الضابط لأمره . يريد أنهن إذا أردن شيئاً غالبن الضابط لأمره عليه سواء كان ذلك صواباً أو خطأ وهذا مبالغة في وصفهن بذلك لأنه إذا أذهبن لب من وصف بالحزم وانقاد إليهن فغيره بالأولى (٣) تلك الاحقية تستتبع تعدد الأجر أجر صلة القرابة وأجر الصدقة والله تعالى ولى الارشاد إلى جادة الرشاد (٤) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم عند إفاضته من عرفة والناس يزجرون الابل حلالها على الايضاع أى سرعة السير : المعنى الزموا الوقار في سيركم والرفق بأنفسكم وعدم إدخال المشقة على ركوبكم فان تكلف الاسراع في المسير ليس من القربات إلى العلى الكبير . والله

أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَافِيَةَ (١) فَإِذَا لَقِيتُمْهُمْ فَاصْبِرُوا (٢) وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ (٣) ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ وَجَرِّ السَّحَابِ وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ أَهْزِمْهُمْ وَأَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ (٤)

﴿رواه عبد الله بن أبي أوفى : كتاب الجهاد : باب كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس﴾

— فصل في المحلى من حرف الهمزة —

الْآيَتَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَهُمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَاهُ (٥)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب المغازي : باب شهود الملائكة بدر﴾

تعالى ولى التوفيق (١) نهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن تمنى ذلك لما فيه من صورة الإعجاب والاتكال على النفوس والثوق بالقوة وقلة الاهتمام بالعدو وذلك بيان الاحتياط والأخذ بالحزم ولأن المرء لا يدري ما يؤول إليه أمره ولذا عقبه بسؤال العافية (٢) حثهم على الصبر في القتال لأنه آكد أركانها وقد جمع سبحانه آدابه في قوله (يا أيها الذين آمنوا إذا القيمت فئة فائبتوا واذكروا الله كثير العليم تفلحون . وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين) (٣) معناه أن الجهاد مثوبته الجنة وأن استحقاق ذلك الجزاء ملازم لتلك السيوف المشهورة للنضال ملازمة الظلال (٤) أشار بهذا الدعاء إلى التوسل بهذه النعم التي هي وجوه النصر والظفر فبالكتاب إلى ما أتى به من سعادة المعاش والمعاد وإلى أمره في قوله جل شأنه (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم) الآية وبمجرى السحاب إلى القدرة الظاهرة . وبهزم الأحزاب إلى التوسل بالنعمة السابقة فكأنه قال كما أنعمت علينا بأنعمك الدنيوية والأخروية ونحن وهم عبيدك نواصينا ونواصيهم بيدك فاهزمهم وانصرنا عليهم فأنت المنفرد بالحول والقوة وأنت على كل شيء قدير . الحديث متفق عليه

— فصل في المحلى بأل من حرف الهمزة —

(٥) الْآيَتَانِ أَوْلَهُمَا آمَنَ الرَّسُولُ وَآخِرُ الْأَوَّلَى الْمَصِيرِ وَمَنْ ثُمَّ إِلَى الْآخِرِ آيَةٍ

الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ (١)

(روته عائشة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب الأرواح جنود مجندة)

الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ

فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ

باتفاق العادين . ومعنى كفتاه أغتناه عن قيام الليل . وقيل كفتاه شر الشيطان . يرشد إلى الأولى ما روى مرفوعا : من قرأ خاتمة البقرة أجزأت عنه قيام الليل . وإلى الثاني مارواه الحاكم وصححه : أن الله كتب كتابا وأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة لا يقرآن في دار فيقربها الشيطان ثلاث ليال . ووراء ذينك القولين أقوال . ولا مانع من إرادة جميع ما ورد من الاحتمال وهذا الحديث رواه الجماعة

(١) الأرواح من الأسرار الخفية التي تشرب النفوس إلى معرفتها ولكن لا تنكاد تعرفها عقول البشر ولا يمكن تعلق عليها بأمثال ذلك فهي مما استأثر بعلمه العليم الخبير . وقد سئل عنها نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فأوحى إليه (قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) ومعنى كونها من أمره تعالى أنها من الابداعات السكائنة بالأمر التكويني أى بكلمة كن من غير تحصيل من مادة وتولد من أصل . والنجد التجمع . وأشار بالتعارف إلى معنى التشا كل والتناسب في الخير والشر . أى أن الأرواح جموع مجتمعة وهى وإن اتفقت في كونها أرواحا لكنها تتميز بأشياء مختلفة تنوع فيها فتتشا كل أشخاص النوع الواحد وتوافق بسبب ما اجتمعت فيه من المعنى الخاص . لذلك ترى الخير من الناس يصبوا بفطرته إلى الأخيار . والشرير يميل إلى الأشرار : فتعارف الأرواح يقع بحسب الطباع التي فطرت عليها من موجبات السعادة أو قضايا الشقاوة فما توافق في الصفات وتناسب في الأخلاق وتواشج تآلف ، وما تبين في ذلك تنافر وتخالف . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ (١)

﴿رواه عمر : كتاب الايمان : باب ما جاء أن الأعمال بالنية الخ﴾

الْأَنْصَارُ لَا يُحِبُّهُمْ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْغِضُهُمْ إِلَّا مُنَافِقٌ (٢) فَمَنْ أَحْبَبَهُمْ أَحْبَبَهُ
اللَّهُ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ

﴿رواه البراء : كتاب المناقب : باب حب الأنصار من الايمان﴾

الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً (٣) وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الايمان : باب أمور الايمان﴾

(١) هذا أحد الأحاديث التي عليها مدار الاسلام . وقد أسهب الشارحون عليه الكلام . وأتوا بما يهر العقول . من المنقول والمعقول . ففره طرفك في رياضه . وتضلع من ماء حياضه . وتقدم لك النزر اليسير منه في خبر إنما الأعمال بالنيات فانظره والله تعالى ولى التوفيق (٢) أى يبغضهم من جهة أنهم آووا ونصروا . أما من أبغض البغض لمعنى يسوغ له البغض فليس ذلك من متاويات الحكم . وهذا الحكم جار باطراد فى أعيان الصحابة عليهم الرضوان لتحقيق الاشتراك فى الانتصار والصنع الجميل وإن وقع من بعضهم بغض لبعض بسبب الحروب الواقعة بينهم فذاك ليس من هذه الجهة وإنما هم فى ذلك مجتهدون فللمخطيء أجر وللصيب أجران . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه (٣) البضع عدد مبهم مقيد بما بين الثلاث إلى التسع ووراء ذلك أقوال أخر موضعها كتب اللغة . ويكون مع المذكر بهاء ومع المؤنث بغير هاء ومنه (فلبث فى السجن بضع سنين) والشعبة الطائفة من الشيء والقطعة منه والمراد الخصلة . الخبر أتى بأبهام هذا الشعب وطويت المعنى . وفى الفتح عن القاضى عياض تكلف جماعة عن حصر هذا الشعب بطريق الاجتهاد . ويصعب الحكم بكون ذلك هو المراد . ولا يتدح عدم معرفة ذلك على التفصيل فى الايمان اه وانظره ففیه البيان (٤) الحياء انفعال النفس من إتيان ما يجلب اللامة وتأثيره فى ردع النفوس عن ارتكاب الشنائع أشد من تأثير القوانين والمسيطرين

الْإِيْمَانُ يَمَانٌ هَهُنَا (٤) إِلَّا أَنَّ الْقَسْوَةَ وَغِلَظَ الْقَلْبِ فِي الْفَدَّادِينَ عِنْدَ
أُصُولِ أَذْنَابِ الْإِبِلِ حَيْثُ يُطْلَعُ قَرْنَا الشَّيْطَانِ فِي رَبِيعَةٍ وَمُضَرٍّ (٥)

﴿رواه عقبه : كتاب بدء الخلق : باب خير مال المسلم غنم الخ﴾

الْإِيْمَنَ فَلَا يَمَنُ (٦) ﴿رواه أنس : كتاب المساقاة : باب في الشرب﴾

وشيمته يلزمها شرف النفس . وهو مما تدور عليه دائرة المعاملات وهو أس
الوفاء بالعقود والعهود والوعود . ومنه ماهو غريزي ومكتسب . والمراد هنا الثاني
لأنه لا يكون شعبة من الايمان إلا إذا كان من نوعه وأفرده بالذكر بعد دخوله
في الشعب لأنه كالداعي إلى سائرها فهو لا ريب يبعث على الخوف من خزي الدنيا
وعذاب الآخرة . وهذا الحديث رواه الجماعة باختلاف في العدد

(٤) أسلفت لك القول عليه في خبر « أنا كم أهل اليمن الخ » فانظر إليه والاشارة
إلى مواطنهم

(٥) يريد بالفدادين الذين تعاملو أصواتهم في حروثهم ومواشيهم عند سوقهم
لها لأن دأب أصحابها ذلك . واحدهم فداد : يقال فد الرجل فديدا إذا اشتد صوته .
وذمهم لاشتغالهم بمعالجة ذلك عن شؤون دينهم وذلك مقتضى لغلظ القلب وقساوته
وقرن الشيطان أمتيه وحزبه . والمراد بقريته أمتاه الأولون والآخرون . الحديث
متفق عليه

(٦) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بلبن قد شيب بماء وعن يمينه أعرابي
وعن يساره الصديق فشرب منه ثم أعطى الأعرابي وقال ذلك . وتقديمه ليس لمعنى
فيه بل لمعنى في جهته وهو فضلها على اليسار فالترجيح المحل لا للحال . واستظهر
الحافظ بن حجر أن الأيمن ما امتاز بمجرد الجلوس في الجهة اليمنى بل بخصوص كونها
يمين الرئيس فالفضل إنما فاض عليه من الأفضل . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود
والترمذي وابن ماجه

﴿حرف الباء﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ (١)
 سَلَامٌ عَلَى مَنْ أَتَبَعَ الْهُدَى . أَمَّا بَعْدُ فَأَنْتَ أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ (٢) أَسْلِمْ
 تَسْلِمٌ يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ (٣) فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الْيَرِيسِيِّينَ (٤)
 وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا
 نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا
 مُشْهَدُوا بَأَنَّا مُسْلِمُونَ (٥)

﴿رواه ابن عباس : باب بدء الوحي﴾

﴿حرف الباء﴾

(١) هذا الحديث صورة كتابه صلى الله تعالى عليه وسلم إلى قيصر . ووصفه بالعظم تأليفاً لقلبه ورجاء في إسلامه . وعدل عن خطابه بالملك أو الامرة لكونه معزولاً بحكم الاسلام (٢) دعاية الاسلام الكلمة الداعية إليه وهى كلمة التوحيد (٣) أى لكونه آمن بنبيين أو أن التضعيف من حيث أن إسلامه يستتبع إسلام قومه (٤) اختلف فى هذا اللفظ صيغة ومعنى على أقوال منها هذا المبني . ومعناه الأكارون أى الفلاحون . والمراد بهم أهل مملكته لأن كل من يزرع فهو عند العرب فلاح سواء كان يلى ذلك بنفسه أو بغيره . أراد أن عليه مع إثمه إثم رعاياه إذا لم يسلموا تقليداً له لأنه إذا كان عليه إثم الأتباع بسبب الاتباع فلا أن يكون عليه إثم إعراضه بالطريق الأولى . ولا يعارضه قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) لأن وزر الأثيم لا يتحملة غيره ولكن الفاعل المتسبب يتحمل من جهتي فعله وتسببه (٥) (تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) أى هلموا إلى كلام عدل لا تختلف فيه الكتب المنزلة هو (أن لا نعبد) نحن ولا أنتم (إلا الله) بأن نوحده بالعبادة المقرونة بالاخلاص (ولا نشرك به شيئاً) من الأشياء على معنى لا نجعل غيره

بئسَ مَا لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ ^(١) بَلْ نَسِيَ ^(٢) وَاسْتَذْكُرُوا
الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النِّعَمِ ^(٣)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب فضائل القرآن : باب استذكار القرآن﴾

بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ ^(٤)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب أبواب التهجيد : باب إذا نام ولم يصل الخ﴾

شريكا له في استحقاق العبادة ولا نراه أهلا لأن يعبد (ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) أى لا يطيع بعضنا بعضا فى معصية الله تعالى ويؤيده ما أخرجه الترمذى وحسنه من حديث عدى بن حاتم أنه لما نزلت هذه الآية قال ما كنا نعبدكم يا رسول الله فقال صلى الله عليه وآله وسلم أما كانوا يحللون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم فقال صلى الله عليه وآله وسلم هو ذاك . وإلى هذا أشار سبحانه بقوله (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) (فان تولوا) عن موافقتكم فيما توافقتم عليه المكتب المنزلة وأطبقت عليه الرسل (فقولوا) لهم (اشهدوا) أى أنصفوا واعترفوا (بأننا مسلمون) أى بأننا على الدين القويم . والصراط المستقيم . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى

(١) أى بئسَ شيئا كائننا للهء قوله نسيت آية كيت وكيت . وهما كلمتان يعبر بهما ككذا وكذا عن الجمل الكثيرة والكلام الطويل . ذم ذلك لما فيه من الاشعار بترك التعاهد وعدم الاستذكار إذ لا يقع النسيان إلا بتركهما وكثرة الغفلة فلو تعهده بتلاوته لدام تذكره فقوله ذلك شهادة منه على نفسه بالتفريط والاعراض

(٢) إضراب عن القول بنسبة النسيان إلى النفس إلى القول بالانساء الذى لا صنع له فيه بل هو عقوبة الاعراض عن تنزيل العزيز الحكيم

(٣) أى اطلبوا من أنفسكم ماذا كرته والمحافظة على دراسته فانه إذا ترك يكون أشد تغلطا من النعم (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائى (٤) ذكر ذلك صلى الله عليه وآله وسلم حين ذكر عنده رجل أصبح وهو نائم . وهو كناية عن صرفه عن القيام إلى طاعة الله جل شأنه

بَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا^(١) وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا
 أَوْلَادَكُمْ^(٢) وَلَا تَأْتُوا بِبَهْتَانٍ تَفْتُرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ^(٣) وَلَا تَعْصُوا
 فِي مَعْرُوفٍ^(٤) فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ
 بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ
 إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ^(٥) (قَالَ) فَبَايَعْنَاهُ عَلَى ذَلِكَ

﴿رواه عبادة بن الصامت : كتاب الايمان : باب علامة الايمان حب الانصار﴾

لنقل النوم كن وقع البول في أذنه فأعل سمعه وأفسد حسه والعرب تكنى به عن
 بعض الأشياء ومنه قول الشاعر : بال سهيل في الفضيخ ففسد : كنى بذلك عن
 طلوعه لأنه وقت ظهوره يفسد الفضيخ أى عصير العقب . وهذا الحديث أخرجه مسلم
 والنسائي وابن ماجه (١) المبايعة عبارة عن المعاهدة تشبها لها بالمعاوضة المالية
 (٢) يشير إلى قوله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) أى فقر وفاقة .
 وعلل سبحانه النهى بإبطال موجب في زعمهم بقوله (نحن نرزقهم وإياكم) ثم علله
 بتعليل آخر يبين أن المنهى عنه في نفسه منكرك عظيم فقال (إن قتلهم كان خطأ كبيرا)
 أى لما فيه من قطع النسل وتعليل النوع وخص قتلهم بالذكر لأنه قتل وقطيعة رحم
 فهو جدير بصرفه العناية اليه أكثر (٣) البهتان الكذب الذى يبهت صاحبه
 ويدهشه لفضاعته والافتراء الاختلاق . وخص الأيدى والأرجل بالافتراء لأن معظم
 الأفعال تقع بهما إذا كانت هى العوامل والحوامل المباشرة والسعى . وقد يعاقب
 الرجل بجناية قولية فيقال هذا بما كسبت يداك

(٤) المعروف ضد المنكر وهو اسم جامع لكل ما عرف من ضروب الطاعات
 وأنواع القربات (٥) فيه رد على المعتزلة القائلين بوجوب تعذيب صاحب الكبيرة :
 إذا مات بالتوبة والفضل الواسع لا يضيق على أثم (والله ذو الفضل العظيم) الحديث
 رواه مسلم والترمذى والنسائي

بَخَّ . ذَلِكَ مَالٌ رَاجِحٌ ذَلِكَ مَالٌ رَاجِحٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا
فِي الْأَقْرَبِينَ (١) (قَالَ) فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَ أَبُو طَلْحَةَ
فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَمِّهِ ﴿رواه أنس : كتاب الزكاة : باب الزكاة على الأقارب﴾

بِعِ الْجَمْعِ بِالْدَّرَاهِمِ ثُمَّ ابْتَغِ بِالْدَّرَاهِمِ جَنِيًّا (٢)

﴿رواه أبو سعيد : كتاب البيوع : باب إذا أراد بيع تمر بتمر خير منه﴾

بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ (٣)

﴿رواه سهل : كتاب التفسير : باب أيان مرساها﴾

(١) بخ كلمة تقال عند الرضا بالشيء والاعجاب به ومعناه عظم الأمر وخم . وفيها لغات
موضعها كتب اللغة . وسببه أنه لما أنزلت آية لن تنالوا البر الخ قام أبو طلحة فقال
يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) وإن أحب
أموالي إلى اليرحاء - أرض له بالمدينة - وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها
حيث أراك الله فقال ﷺ الخبر . وآثر الأقربين على غيرهم من مصارف الصدقات
لأن الانفاق عليهم ممتاز عن غيره لما فيه من معنى الصدقة وصلة الرحم . وصلة الأرحام
حث عليها الشارع وأكدها طلبها . ولأنهم الدرجة الثانية بعد الأبوين هو من الأصناف
التي أمر الكتاب بالاحسان إليهم في غير ما موضع (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً
وبالوالدين إحساناً وبذي القربى) الآيات فلا ريب أن حقهم أكد ولذا جعلهم المرشد
الحكيم بالآثار أجدر . الحديث أخرجه مسلم والنسائي (٢) الجمع تمر مجتمع
من أنواع متفرقة وليس بمرغوب فيه . والجنيب نوع من التمر جيد . وسببه أنه صلى
الله تعالى عليه وسلم جعل رجلاً عاملاً على خبير فجاءه بتمر جنيب فقال له أكل تمر
خبير هكذا قال لا والله يا رسول الله إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين . والصاعين
بالثلاثة فنراه صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك أي لما فيه من التفاضل وقال الخبر .
رواه مسلم والنسائي (٣) الإشارة إلى أصبعيه صلى الله تعالى عليه وسلم الوسطى

بُعِثَتْ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ (١) وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ (٢) فَبَيَّنَّا أَنَّا نَأْتِيهِمْ أَوْتِيَتْ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ فَوُضِعَتْ فِي يَدِي . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَقَدْ ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتُمْ تَنْتَشِلُونَهَا (٣)

((رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب قول النبي نصرت بالرعب الخ))
بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا فَقَرْنًا حَتَّى كُنْتُ فِي الْقَرْنِ الَّذِي

والتي تلى الابهام . المعنى أن نسبة تقدم البعثة النبوية على قيام الساعة كنسبة فضل إحدى الأصبعين على الأخرى . يريد تقريب أمر الساعة وسرعة مجيئها (وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب) هذا وفي الحديث إشعار بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم علم قربها على الاجمال أما وقت قيامها فمما استأثر به علم الربوبية كما نطق به الكتاب (ويسألونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو) الآيات أي لا يكشف عنها ولا يظهر للناس أمرها في وقتها إلا الله سبحانه بالذات من غير أن يشعر به أحد من المخلوقين فيتوسط في إظهاره ولكن لا بطريق الاخبار بل باظهار عينها في وقتها الذي تسألون عنه . في النظم الكريم بيان لاستمرار خفائها إلى حين قيامها . وإقناط كل من إظهار أمرها بطريق الاخبار . وإنما أخفى جل شأنه أمر الساعة لاقتضاء الحكمة التشريعية ذلك لأنه أدعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية - كاخفاء الأجل الخاص بالإنسان ليكون دائم الأبهة إلى الارتحال : فاخفاء أمرها مبدأ للنفس تبني عليه شؤون مستقبلها من الرغبة والرغبة المترتب عليهما الجزاء كما قال تعالى (إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى) الحديث أخرجه مسلم والنسائي (١) جوامع الكلم هي الموجزة لفظا المتسعة معنى وذلك يتناول الكتاب والسنة (٢) ينظر الكلام عليه في خبر أعطيت خمس الخ (٣) المراد بمفاتيح الخزائن ما يفتح لأمته من بعده . وتنتشلونها تستخرجونها من مواضعها . وقد وقع ذلك ففتح لهم بمالك كثيرة فغنموا أموالها واستباحوا خزائن ملوكها وكانت أيديهم عليها أيدي المالكين . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

كُنْتُ فِيهِ (١).

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم﴾
 بَلَّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً (٢) وَحَدِّثُوا عَنِّي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ (٣) وَمَنْ كَذَبَ
 عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (٤)

﴿رواه ابن عمر : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل﴾
 بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ (٥) شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

(١) المراد بالبعث هنا تقبله ﷺ في أصلاب الآباء الأطهار - كما قال تعالى (وتقبلبك في الساجدين) أباناً بأوقرنا فقرنا حتى كان في القرن الذي وجد فيه والقرن الطبقة من الناس المجتمعين في عصر واحد : مأخوذ من الاتزان ووراء ذلك أقوال آخر تنظر في غير هذا الوجيز . والله تعالى ولي التوفيق (٢) أي انقلوا عني ما جئت به من الوحي ولو شيئاً قليلاً تحصل به الفائدة وتكثر به العائدة . وغيا بآية دون حديث لأن الأمر بتبليغه يفهم من هذا بالطريق الأولى لأن الآيات مع انتشارها وكثرة حملها وتكفل الله لها بالحفظ وصونها من الضياع والتحريف واجبة التبليغ فالحديث الذي لا شيء فيه مما أشير إليه بالأولى (٣) أي لا ضيق عليكم ولا إثم في تحديثكم عنهم بما وقع لهم من الأعاجيب لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان نهى عن الأخذ عنهم والنظر في كتبهم وذلك قبل استمرار الأحكام الإسلامية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور أذن لهم في ذلك لما في سماع الأخبار التي وقعت في زمانهم من الاعتبار (٤) أسلفت لك القول عليه في خبر إن كذباً على الخ فألفت نظرك إليه . والحديث رواه الترمذي (٥) في الكلام استعارة مكنية . وعلى بمعنى من فلا يقال إن هذه الخمس هي هو فكيف يكون مبني عليها والمبنى لا بد وأن يكون غير المبني عليه . واقتصر على هذه الخمس لأنها الفروض العينية وقواعد الإسلام فهي أسسه وأصله وما بقي فشعب منه ولكن قطب دائرتها الشهادة وعليها تدور الأحكام . والحديث متفق عليه

وإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَصَوْمِ رَمَضَانَ

﴿رواه ابن عمر : كتاب الايمان : باب قول النبي بنى الاسلام على خمس﴾

بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ قَالُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا قَالَ آيَةُ قَالَ
أَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ آيَةُ قَالَ أَرْبَعُونَ شَهْرًا قَالَ آيَةُ (١) وَيَبْلَى كُلُّ شَيْءٍ مِنَ
الْإِنْسَانِ إِلَّا عَجَبَ ذَنْبِهِ فِيهِ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ (٢) ﴿رواه أبوهريرة : كتاب التفسير

باب قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات الآية﴾

بَيْنَ كُلِّ أَذَانٍ صَلَاةٌ ثَلَاثًا لِمَنْ شَاءَ (٣) وَفِي رَوَايَةٍ بَيْنَ كُلِّ أَذَانٍ صَلَاةٌ
بَيْنَ كُلِّ أَذَانٍ صَلَاةٌ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ

﴿رواه عبد الله بن مغفل : كتاب الأذان : باب بين كل أذانين صلاة الخ﴾

بَيْنَا أَنَا أَمْشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا الْمَلِكُ الَّذِي
جَاءَنِي بِحِرَاءٍ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَرَعَبْتُ مِنْهُ فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ

- (١) أى امتنعت من تعيين ذلك لأنى لأدرى الأربعين الفاصلة بين نفختي
الاماتة والبعث أيام أم سنون أم شهور (٢) حكم البلى عام مخصوص بغير الأنبياء
صلوات الله تعالى عليهم ومن لحق بهم فان الأرض لاسلطة لها على أجسادهم وعجب
الذنب أصله وهو عظم لطيف فى أصل الصلب . وتركيب الخلق فيه بمعنى أنه
جلت قدرته يجمع اليه تلك الأبعاض المتفرقة والأجزاء البائدة ويعيد فيها التأليف
ويسوق اليها الروح والحياة فان قيل لك كما قيل (من يحيى العظام وهى رميم قل يحييها
الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم) الحديث متفق عليه
(٣) المراد بالأذانين الأذان والاقامة فهو من باب التغليب كالعمرين والقمرين .

زَمَلُونِي زَمَلُونِي (١) فَأَنْزَلَ اللَّهُ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ (٢) إِلَى قَوْلِهِ وَالرَّجْزَ فَاهْجُرْ فَحَمَى الْوَحْيَ وَتَتَابَعَ (٣) (رواه جابر : باب كيف كان بدء الوحي)
 بَيْنَا أَنَا قَائِمٌ (٤) فَإِذَا زُمِرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَقْتَهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِّنْ بَيْنِهِمْ
 فَقَالَ هَلُمُّ فَقُلْتُ أَيْنَ فَقَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ وَمَا شَأْنُهُمْ قَالَ إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا بِعَدِّكَ

ولا يصح حمله على ظاهره لأن الصلاة بين الأذنين مفروضة والخبر ناطق بالتخيير .
 الحديث رواه الجماعة (١) في رواية دشروني واللفظان يتلحيان في معنى واحد .
 التزميل والتدبير التلخيص بالزمال والدثار . أمرهم بذلك لأن العادة جارية بزوال الرعدة
 الناشئة من الرعب بالتغطية والتلفيف (٢) وعلى أثرها نزلت يا أيها المزمّل . وندأوه
 صلى الله تعالى عليه وسلم في مفتتح السورتين بذلك على عادة العرب في اشتقاق اسم
 للمخاطب من صفته التي هو عليها تلطفاً به وتنشيطاً له ليتلقى ما يرد عليه باستعداد لا يثق
 بخطارة الوحي . المعنى قم من مضجعك فحذر من لم يؤمن بك (وربك فكبر) خصه
 سبحانه بالكبر وهو وصفه تعالى بالكبرياء والعظمة قولاً واعتقاداً (وثيابك فطهر)
 تطهير الثياب كناية عن تطهير النفس عما تدم به من الأفعال وتهذيبها عما يستهجن من
 الأحوال لأن من لا يرضى بنجاسة ما يماسه فكيف يرضى بدناسة نفسه . يقال فلان
 طاهر الثياب ونقى الذيل إذا وصف بالنقاء من المثالب (والرجز فاهجر) الرجز العذاب
 وقد أقيم مقام سببه المؤدى إليه من الآثام . ولما كان الطاهر المعصوم صلى الله تعالى
 عليه وسلم بريئاً من ذلك كان المراد منه الدوام والثبات فكأنه قال دم على طهارة
 نفسك واثبت على هجر المسآثم لمنافاتها مقام النبوة (٣) أى كثر بعد نزول هذه
 الآية وتوالى . الحديث متفق عليه (٤) أى قائم على الحوض (يوم يقوم الناس
 لرب العالمين) والزمرة الجماعة . والمراد بالرجل الملك الموكل بذلك يرى في صورة رجل
 وليس به نظيره على بعض الأقوال (وعلى الأعراف رجال) الآية وهلم بمعنى تعالوا .
 وارتدوا رجعوا . والقهقرى الرجوع المسمى بهذا الاسم وهو المشى إلى خلف من غير
 أن يستقبل جهة مقصده وكفى به عن الردة

عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ثُمَّ إِذَا زُمِرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَقْتَهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي
وَيْيَنَهُمْ فَقَالَ هَلُمَّ قُلْتُ أَيْنَ قَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ مَا شَأْنُهُمْ قَالَ إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا
بَعْدَكَ عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى فَلَا أَرَاهُ يَخَاصُ مِنْهُمْ إِلَّا مِثْلُ هُمْلٍ النَّعَمَ (١)
﴿رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب في الحوض﴾

يَبْنَا أَنَا نَأْتِمُّ أَتَيْتُ بِخَزَائِنِ الْأَرْضِ (٢) فَوُضِعَ فِي كَفِّي سَوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ
فَكَبَّرَ عَلَى (٣) فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ أَنْ نَفَخَهُمَا فَنَفَخْتُهُمَا فَذَهَبَا فَأَوْلَتْهُمَا الْكَذَّابِينَ
الَّذِينَ أَنَا بَيْنَهُمَا (٤) صَاحِبُ صَنْعَاءَ وَصَاحِبُ الْيَمَامَةِ (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المغازي : باب وفد بني حنيفة﴾
يَبْنَا أَنَا نَأْتِمُّ أَتَيْتُ بِقَدَحِ ابْنٍ فَشَرِبْتُ حَتَّى إِنِّي لَأَرَى الرَّيَّ يَخْرُجُ مِنْ
أَظْفَارِي (٦) ثُمَّ أَعْطَيْتُ فَضْلِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالُوا فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

(١) أراه بضم الهمزة بمعنى أظنه . وهمل النعم ضوال الابل واحدها هامل : يريد أن
الناجي من هؤلاء الذين دنوا من الحوض وكادوا يردونه وصدوا ودونه قليل . والله تعالى ولي
التوفيق (٢) تقدم لك القول عليه غير بعيد وما بالعهد من قدم (٣) أى عظماء وثقلاء
على لأن الذهب من حليّة النساء وزينتهن (٤) أى لأن الكذب وضع الشيء
في غير موضعه . ووضع سوارى الذهب المنهى عن لبسه في يديه الكريمتين من باب
ذلك الوضع . وفي نفخهما إشارة إلى أن محوهما يكون بدولته وصحابته . وفي ذهابهما
إشعار بتلاشيهما واضمحلال أمرهما وقد كان . وستعلم نبأهما قريباً (لكل نبأ مستقر
وسوف تعلمون) (٥) صنعاء المراد بها صنعاء اليمن . واليامة صقع معروف
شرقي الحجاز . وصاحباهما مصرح باسميهما في الخبر الآتي بعد قليل . الحديث متفق عليه .
(٦) أى يظهر عليها . وجعل الرى مرثياتنزيلا له منزلة الجسم المرثى . والمراد أثره

قَالَ الْعِلْمُ (١)

(رواه ابن عمر : كتاب العلم : باب فضل العلم)

بَيْنَا أَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُصِّ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الشَّدَى (٢)
وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ وَعُرِضَ عَلَيَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قِيسٌ يَجْرُهُ قَالُوا فَمَا
أَوَّلْتَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الدِّينُ (٣)

(رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الايمان : باب تفاضل أهل الايمان في الأعمال)
بَيْنَا أَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ فِي يَدَيَّ سِوَارَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ فَأَهْمَنِي شَأْنُهُمَا فَأَوْحَى إِلَيَّ
فِي الْمَنَامِ أَنَّ أَنْفُخَهُمَا فَنَفْخَتُهُمَا فَطَارَا فَأَوْلَتُهُمَا كَذَّابَيْنِ يَخْرُجَانِ بَعْدِي (٤)
أَحَدُهُمَا الْعَنْسِيُّ وَالْآخَرُ مُسَيْلِمَةُ

(رواه أبو هريرة : كتاب المغازي : باب وفد بني حنيفة)

(١) وجه تفسيره بالعلم الاشتراك في كثرة النفع بهما وكونهما سببا للصالح
ذاك في الأشباح والآخر في الأرواح . الحديث متفق عليه
(٢) الشدى جمع ثدى وهو عام وقيل خاص بالمرأة والحديث يرده
(٣) أى لأن الدين يشتمل الإنسان ويحجبه عن كل مكروه ويبقى جوارحه من
المقتربات كوقاية الثوب وشموله وفيه فضيلة الفاروق ولكن لا يلزم منه أفضليته على
الصديق للأحاديث الصحيحة الواردة في فضله وأفضليته على غيره . الحديث رواه
مسلم والترمذى والنسائى

(٤) لا تعارض بين هذا وما تقدم آنفا من أنه صلى الله عليه وآله وسلم بينهما لأن
المراد بخروجهما بعده ظهور شوكتهما بعد نبوته ومحاربتهما ودعواهما النبوة . وقد
كان ذلك وظهر العنسى بصنعاء في حياته صلى الله عليه وسلم فادعى النبوة وعظمت
شوخته وحارب المسلمين وقتل فيهم وتغلب على البلدان وآل أمره إلى أن قتل
بيد رجل من الصحابة عليهم الرضوان . وأما مسيلم فادعى النبوة أيضا في حياته صلى

بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي فِي الْجَنَّةِ فَإِذَا أُمْرَأَةٌ تَتَوَضَّأُ إِلَى جَانِبِ قَصْرِ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ قَالُوا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَذَكَرْتُ غَيْرَتَهُ فَوَلَّيْتُ مُدْبِرًا (١) قَالَ فَبَكَى عُمَرُ (٢) وَقَالَ أَعَلَيْكَ أَغَارُ يَا رَسُولَ اللَّهِ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة﴾
بَيْنَا أَيُوبُ يُغْتَسِلُ عَرِيَانًا نَحَرَ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ أَيُوبُ يَحْتَشِي فِي ثَوْبِهِ فَمَادَاهُ رَبُّهُ يَا أَيُوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَغْنَيْتَكَ عَمَّا تَرَى قَالَ بَلَى وَعَزَّتْكَ وَلَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَتِكَ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الغسل : باب من اغتسل عريانا﴾

الله عليه وآله وسلم ولكن لم تعظم قوته ولم تقع محاربته إلا في خلافة الصديق وكان عاقبة أمره خسرًا . قتله وحشى قاتل حمزة بعد أن دخل في دين الله تعالى . وتقدم لك قصص قتله في خبر أنت وحشى الخ فانظره إن شئت . الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي (١) أى فأردت أن أدخله فذكرت ما أعهدته من خلقه وغيرته فنأيت عنه ووليت إلى غير جهته (٢) بكاء الفاروق ليس من فرق وإنما اشتد سروره بمطارق سمعه . فأهمى دمعاه لمشاكلته للحزن في التأثير فإذا قوى أبكى بل وإذا تضاعف أفنى وأبلى (٣) هذا من باب القلب والأصل أعليها أغار منك . وهل رفعني الله إلا بك كما في الخبر . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

(٤) ذلك الجراد قيل إنه صوري مجرد عن الروح . ولم يتناوله أيوب عليه السلام حبا في المال ولا ميلا إلى عرض الدنيا وإنما أخذه لكونه رزقا سيق إليه بدون أن تخالطه يد كاسب . ولكونه خيرا قريب العهد بالذكورين . ولكونه نعمة خارقة للعادة فينبغى تلقيها بالقبول . ففي ذلك من شكرها وتعظيم شأنها ما ليس من شوارد العقول . والله تعالى ولى التوفيق

بَيْنَا رَجُلٌ يَمْشِي فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَنَزَلَ بِئْرًا فَشَرِبَ مِنْهَا ثُمَّ خَرَجَ مِنْهَا فَإِذَا
هُوَ بِكَلْبٍ يَلْهَثُ يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ (١) فَقَالَ لَقَدْ بَلَغَ هَذَا مِثْلَ الَّذِي
بَلَغَ بِي فَمَلَأْ خَفَّهُ ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِفِيهِ (٢) ثُمَّ رَقِيَ فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ (٣)
فَغَفَرَ لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ كَبِدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ (٤)
(رواه أبو هريرة : كتاب المساقاة : باب فضل سقي الماء)
بَيْنَا أَنَا أَسِيرُ فِي الْجَنَّةِ (٥) إِذَا أَنَا بِنَهْرٍ حَافَتَاهُ قَبَابُ الدَّرِّ الْمُجَوَّفِ قُلْتُ مَا هَذَا
يَا جِبْرِيلُ قَالَ هَذَا الْكُوْثَرُ الَّذِي أَعْطَاكَ رَبُّكَ (٦) فَإِذَا طِينُهُ أَوْ طَيْبُهُ مِسْكٌ

- (١) ذلك الرجل قيل إنه من بنى إسرائيل . واللهث إخراج اللسان عطشا أو إعياء .
والثرى التراب الندى
(٢) فيه حذف يستلزمه التركيب أى فنزل فلا خفه ثم أمسكه بفيه وفيه إشعار
بعسر المرتقى لأنه ما افتقر إلى ذلك الإمساك إلا ليساعد نفسه بيديه عند الارتقاء
(٣) ذلك مجاز عن قبول العمل وإشعار بالمبالغة في الجزاء عليه
(٤) أى فى الاحسان إلى كل ذى كبد رطبة برطوبة الحياة أجر (والله لا يضيع
أجر المحسنين) الحديث متفق عليه
(٥) أى ليلة الاسراء
(٦) القباب جمع قبة . والكوثر وصف مبالغة فى الكثرة . وإيثار التعبير بالاعطاء
دون الايتاء إكبار لصاحب المقام الرفيع صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه من الإشارة
إلى أن المعطى وإن كان بالغاً فى الكثرة المنتهى لـ كنهه قليل بالنسبة إلى شأنه صلى الله
تعالى عليه وسلم لأن الايتاء كما قيل لا يستعمل إلا فى الشيء العظيم كقوله تعالى (وآتاه
الله الملك . وآتيناك سبعاً من المثانى والقرآن والعظيم) والاعطاء يستعمل فى القليل
والكثير فمن الأول قوله سبحانه (أعطى قليلاً وأكدي) ومن الثانى (هذا عطاؤنا
فامنن أو أمسك بغير حساب)

أَذْفَرُ (١)

(راوه أنس : كتاب الرقاق : باب في الحوض)

بَيْنَا أَنَا فِي الْحَظِيمِ (٢) وَرُبَّمَا قَالَ فِي الْحَجَرِ مُضْطَجِعًا إِذْ أَنَا نِي آتٍ (٣) فَقَدْ
 قَالَ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ فَشَقَّ مَا بَيْنَ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ قَالَ مِنْ ثُغْرَةٍ نَحَرَهُ إِلَى شَعْرَتِهِ
 فَاسْتَخْرَجَ قَلْبِي ثُمَّ أَتَيْتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٍ إِيْمَانًا (٤) فَغُسَلَ قَلْبِي ثُمَّ
 حُشِيَ ثُمَّ أُعِيدَ ثُمَّ أَتَيْتُ بِدَابَّةٍ دُونَ الْبُغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ أَيْضًا (٥) قَالَ وَهُوَ
 الْبَرَقُ يَضَعُ خَطْوَهُ عِنْدَ أَقْصَى طَرَفِهِ (٦) فَحُمِلْتُ عَلَيْهِ فَانْطَلَقَ بِي جِبْرِيلُ حَتَّى
 أَتَى السَّمَاءَ الدُّنْيَا (٧) فَاسْتَفْتَحَ فَقِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ

(١) أى طيب الريح . والذفر بالتحريك يقع على الطيب والسكريه ويفرق بينهما
 بما يوصف به ويضاف إليه . الحديث متفق عليه

(٢) الحطيم يفسره ما بعده (٣) جبريل عليه السلام

(٤) المراد بالايان شىء يحصل به كمال الايمان فتسميته به من باب تسمية الشىء
 باسم مسبيه . الحكمة فى ذلك الشق مع القدرة على غايته بدونه الزيادة فى قوة اليقين
 لأنه أعطى برؤية ذلك وعدم تأثره به ما أمن معه من جميع المخاوف العادية ولذا كان
 أقوى الناس حالاً وأثبتهم جأشاً ولذا وصفه ربه بقوله (ما زاغ البصر وما طغى)

(٥) التذكير على معنى البراق

(٦) الخطو مصدر بمعنى المشى والمراد وضع ما به الخطو أى يضع حافره عند
 منتهى ما يرى نظره تعليلًا للسير وطياً للمسافة الطويلة فى الزمن اليسير

(٧) تمسك بهذا من زعم أن المعراج كان غير ليلة الاسراء إلى بيت المقدس .
 والمشهور عند الجمهور أنها كانت فى ليلة واحدة وكانا أيضاً فى اليقظة وقد اختلف فى
 ذلك اختلافاً كثيراً ينظر فى غير هذا الوجيز . وفى الكلام حذف كما فى بعض الروايات
 أى حتى دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت بالأنبياء ثم أتيت بالمعراج ولم أر

قِيلَ وَقَدْ أَرْسَلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ (١) فَنَعِمَ الْمَجِيءُ جَاءَ (٢) فَفُتِحَ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَأُذِنَ فِيهَا آدَمُ (٣) فَقَالَ هَذَا أَبُوكَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ فَرَدَّ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالْأَبْنِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أَرْسَلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ فَنَعِمَ الْمَجِيءُ جَاءَ فَفُتِحَ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَأُذِنَ فِيهَا يَحْيَى وَعِيسَى وَهُمَا ابْنَا الْخَالَةِ قَالَ هَذَا يَحْيَى وَعِيسَى فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا فَسَلَّمَتْ فَرَدَّا ثُمَّ قَالَا مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أَرْسَلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ فَنَعِمَ الْمَجِيءُ جَاءَ فَفُتِحَ فَلَمَّا خَلَصَتْ إِذَا يُوسُفُ قَالَ هَذَا

قط شيئاً أحسن منه فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي إلى باب من أبواب السماء الخبر
(١) مصدر أو اسم مكان أى صادف رحباً - بالضم - أى سعة - أولقى مكاناً رحباً - بالفتح - أى متسعاً وذلك كناية عن الانسراح بالقادم وعبرة من عبارات التأنيس له .

(٢) أى فنعيم المجيء الذى جاءه . واستشهد به ابن مالك على الاستغناء بالصلة عن الموصول .

(٣) لإشكال فى رؤية الأنبياء غير عيسى عليهم السلام بالسماء مع استقرار أجسامهم فى قبورهم بالأرض لأنه إما أحضرت أجسامهم لملاقاته تلك الليلة تشریفاله صلى الله تعالى عليه وسلم ويعضده حديث أنس فقيه وبعث له آدم فنسب دونه من الأنبياء فأمرهم . أو تشككت أرواحهم بصور أجسامهم لأن الأرواح فى غاية اللطافة وقد أودع فيها قوة التجسد كما يشعر به ما وقع للروح الأمين

يُوسُفَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ
ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ
وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ فَنَعِمَ الْمَجِيءُ جَاءَ
فَفَتَحَ فَلَهَا خَلَصْتُ إِذَا إِدْرِيسُ قَالَ هَذَا إِدْرِيسُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمَتْ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ
مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ
قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ
قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ فَنَعِمَ الْمَجِيءُ جَاءَ فَلَهَا خَلَصْتُ فَإِذَا هَارُونُ قَالَ هَذَا هَارُونُ فَسَلَّمَ
عَلَيْهِ فَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي
حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ السَّادِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ
مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ فَنَعِمَ الْمَجِيءُ جَاءَ فَلَهَا خَلَصْتُ
فَإِذَا مُوسَى قَالَ هَذَا مُوسَى فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمَتْ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ
وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ فَلَهَا تَجَاوَزْتُ بَكِي (١) قِيلَ مَا يُبْكِيكَ قَالَ أَبْكِي لِأَنَّ غُلَامًا بُعِثَ

(١) لم يكن بكاء موسى عليه السلام حسداً معاذ الله فان الحسد في ذلك العالم
منزوع من آحاد المسلمين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى برسالاته وبكلامه بل كان
أسفا على ما فاتته من الأجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمته من
كثرة المخالفة المقتضية لتنقيص أجورهم المستلزم لتنقيص أجره لأن لكل نبي مثل
أجر أمته .

بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أَتَتِهِ أَكْثَرُ مَنْ يَدْخُلُهَا مِنْ أُمَّتِي (١) ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى
السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ
مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ مَرْحَبًا بِهِ فَنَعِمَ الْمَجْنِيُّ جَاءَ فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا
إِبْرَاهِيمُ قَالَ هَذَا أَبُوكَ إِبْرَاهِيمُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ فَرَدَّ السَّلَامَ فَقَالَ مَرْحَبًا يَا ابْنَ
الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ (٢) ثُمَّ رُفِعْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى (٣) فَإِذَا نَبَقُهَا مِثْلُ قَلَالِ
هَجَرَ (٤) وَإِذَا وَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ (٥) قَالَ هَذِهِ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى وَإِذَا أَرْبَعَةٌ
أَنْهَارٌ (٦) نَهْرَانِ بَاطِنَانِ وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ فَقُلْتُ مَا هَذَانِ يَا جِبْرِيلُ قَالَ أَمَّا الْبَاطِنَانِ

(١) ليس المراد منه حط من شرف أشرف الخلق صلى الله تعالى عليه وسلم بل
التنويه بشرفه ورفعة قدره حيث أعطى في ذلك السن مالم يعطيه أحد قبله من هو
أسن منه .

(٢) اقتصر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على وصفه صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم بهذه الصفة وتواردوا عليهم لأن الصلاح صفة تشمل خلال الخير أجمع
ولذا كررها كل منهم عند كل صفة فهي لا ريب كلية جامعة لكل وصف حميد

(٣) ظاهر في أنها شجرة نبق حقيقة والنبات في الشاهد يكون ترايبا ومائيا وهوائيا
ولا يبعد على الله جللت قدرته أن يخلقه في أى مكان شاء وقد أخبر سبحانه عن شجرة
الزقوم أنها تنبت في أصل الجحيم . وسميت بذلك لأنه ينتهى علم كل عالم وما وراءها
لا يعلمه إلا العليم الخبير

(٤) أى فى الكبر . وهجر بلدة باليمن

(٥) أى مثلها فى الشكل والاستدارة لافى المقدار

(٦) أى تخرج من أصل سدره المنتهى كما فى الخبر

فَنَهَرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ (١) ثُمَّ رَفَعَ لِي الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ
فَإِذَا هُوَ يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ ثُمَّ أَتَيْتُ بِنَاءً مِنْ خَمْرِ وَإِنَاءً مِنْ
لَبَنٍ وَإِنَاءً مِنْ عَسَلٍ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَقَالَ هِيَ الْفِطْرَةُ (٢) الَّتِي أَنْتَ عَلَيْهَا وَامْتَنَكْتُ
ثُمَّ فُرِضَتْ عَلَى الصَّلَوَاتِ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلُّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ فَمَرَرْتُ عَلَى مُوسَى
فَقَالَ بِمِ أَمَرْتُ؟ قُلْتُ أَمَرْتُ بِخَمْسِينَ صَلَاةً كُلُّ يَوْمٍ قَالَ إِنْ أَمْتَكْ لَا تَسْتَطِيعُ
خَمْسِينَ صَلَاةً كُلُّ يَوْمٍ إِنِّي وَاللَّهِ قَدْ جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ
أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ (٣) فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمْتِكَ (٤) فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ

(١) يرشد بظاهره إلى عنصر هذين النهرين والكلام فيه شاسع الطرفين ومحصوله
تباين المشارب وتخالف المذاهب فمن ذاهب إلى تأويل ولكنه يحافى الدليل ومن
واقف عند ما يعطيه الظاهر غير مستبعد ذلك على قدرة القاهر وظواهر البينات يعضده
كقوله جل شأنه (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض) الآية
وغيرها من الآيات المتضافرة على أن مادتهما سماوية . وما يشير إلى ذلك قوله سبحانه
(وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم) وكون الماء يخرج من
أصل السدرة ثم يسير حيث شاء الله تعالى المستأثر بعلم ذلك ثم يسلكه ينابيعه حتى
يخرج من الأرض ثم يسير في مجاريه أي مع ما يخالطه من وابل المطر وطلله أمر
لا يحيله عقل ولا يمنع شرع بل يدعو النظم الكريم والحديث والقدرة لا يتعاصها
شيء والله على كل شيء قدير (٢) أي الفطرة التي فطر عليها النشء وهي دين الإسلام كما
قال تعالى (فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين
القيم) والمراد علامة الفطرة لأن اللبن ليس هو نفس الإسلام بل علامة له ودال عليه
(٣) أي أني قد اخترت ومارست بني إسرائيل أشد الممارسة مع قوة أجسامهم
فأريت منهم الشدة وعدم الطاقة فكيف حال أمتك (٤) أي فارجع إلى الموضع

عَنِ عَشْرًا (١) فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلُهُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِ عَشْرًا فَرَجَعْتُ
إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلُهُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِ عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلُهُ
فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِ عَشْرًا فَأَمَرْتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ
فَقَالَ مِثْلُهُ فَرَجَعْتُ فَأَمَرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى
فَقَالَ بِمِثْلِهَا فَأَمَرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ قَالَ إِنَّ أَمَّتَكَ لَا تَسْتَطِيعُ
خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ وَإِنِّي قَدْ جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ
أَشَدَّ الْمَعَالِجَةِ فَأَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمَّتِكَ قُلْتُ سَأَلْتُ رَبِّي حَتَّى
اسْتَحْيَيْتُ وَلَكِنْ أَرْضَى وَأَسْلَمُ قَالَ فَلَمَّا جَاوَزْتُ نَادَانِي مُنَادٍ امْضَيْتِ فَرِيضَتِي
وَوَخَفْتُ عَنْ عِبَادِي (٢)

﴿رواه مالك بن صعصعة : كتاب المناقب : باب المعراج﴾

يَلِينَا أَنَا نَائِمٌ أَطُوفُ بِالسَّكْبَةِ (٣) فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبَطَ الشَّعْرَ يَهَادِي بَيْنَ

الذي ناجيت فيه ربك فلاحلول تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . وقد وقع لموسى عليه السلام من العناية بهذه الأمة في شأن الصلاة ما لم يقع لغيره

(١) أى فوضع عني في ضمن الوضع عن أمتي عشرا منها على أن الوضع عنه يستلزم الوضع عن أمته . ولم يقل عن أمتي لئلا يتوهم بقاء فرضية الخمسين عليه الصلاة والسلام هذا وفي رواية أن التخفيف كان خمسا وخمسا واعتمدها الحافظ ابن حجر وجعل حمل غيرها عليها من المتعين (٢) هذا مما يستدل به على أن التسليم ليلة الاسراء كان بغير واسطة والله تعالى أعلم . الحديث أخرجه مسلم في الايمان وفي كل ما ليس في الآخر (٣) أى رأيتني أطوف بالسكبة

رَجُلَيْنِ يَنْظِفُ رَأْسَهُ مَاءً أَوْ يَهْرَاقُ رَأْسَهُ مَاءً (١) فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا ابْنُ مَرْيَمَ
فَذَهَبَتْ التَّفْتُ فَإِذَا رَجُلٌ أَحْمَرُ جَسِيمٌ جَعَدَ الرَّأْسَ أَعْوَرَ عَيْنُهُ الَيْمَنَى كَانَ عَيْنُهُ
عَنْبَةً طَافِيَةً (٢) قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا الدَّجَالُ وَأَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهَا
أَبْنُ قَطَنٍ (٣)

﴿رواه ابن عمر : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واذكر في الكتاب مريم الآية﴾
بَيْنَمَا رَجُلٌ رَاكِبٌ عَلَى بَقْرَةٍ التَّفَتَّ إِلَيْهِ فَقَالَتْ لَمْ أَخْلُقْ لِهَذَا خُلِقْتُ لِلْحِرَاثَةِ
قَالَ آمَنْتُ بِهِ أَنَا وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ (٤) وَأَخَذَ الذَّبَّ شَاةً فَتَبَعَهَا الرَّاعِي فَقَالَ

(١) الآدم الأسمر . وسبط الشعر مسترسله . ويهادى بين الرجلين أى يمشى بينهما
معتمدا عليهما من تمايله وينظف الخ أى يقطر قليلا قليلا وما يتلوه شك من الراوى
وهو بمعنى يريق وقد جاء على ما لم يسم فاعله إجراء له مجرى الأفعال الملازمة للبناء
للجهول كنتج وغيره

(٢) يريد بجعودة الرأس أن شعرها متثن . يقال شعر جعد إذا كان فيه التواء
وتقبض . والعنبة الطافية هى الناتئة عن حد أخواتها

(٣) رجل من خزاعة هلك فى الجاهلية . الحديث متفق عليه

(٤) الرجل من بنى إسرائيل . وقال صلى الله تعالى عليه وسلم آمنت الخ لما قال
الناس بقرة تكلم كما فى رواية : نطق الدواب جائز عقلا وكل جائز أخبرنه صاحب
المعجزة أنه واقع علمنا عقلا أنه واقع ولنا من التنزيل دليل (قالت نملة) الآية ومن
المشاهدات أيضا ما يرى فى بعض الطيور - كالبيغاء - ولا يحمل توقف المتوقفين على
أنهم شكوا فى الصدق ولكن استبعدوه استبعادا عاديا ولم يعلموا علمنا مكينا أن خرق
العادات فى زمن النبوات يكاد يكون عادة . وتخصيص العمرين عليهما الرضوان
بالتصديق محمول على أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان أخبرهما بذلك فقبلاه بالآيمان
فلا ينافى أن غيرهما شاركهما فى هذا التصديق والاذعان

الذئب من لها يوم السبع يوم لا راعي لها غيري (١) قال آمنت أنا وأبو بكر وعمر

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المزارعة : باب استعمال البقر للحراثة﴾

بينما رجل يجر إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجأجل في الأرض إلى

يوم القيامة (٢)

﴿رواه عمر : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل﴾

بينما رجل يمشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فأخذه فشكر

(١) فيه حذف يعلم مما أخرجه المصنف فيما ذكر عن بني إسرائيل ولفظه فتبعها الراعي حتى كأنه استنقذها منه فقال له الذئب استنقذتها مني فمن لها يوم السبع الخ معنى ذلك أنه إذا أخذها هذا الحيوان المفترس لم يقدر الراعي على انقاذها منه بل يفر إذا رآه فلا يرهاها حينئذ غير الذئب بمعنى أنه يكون قريباً منه يراعي ما يفضل منها فيتناوله . الحديث أخرجه مسلم والترمذي

(٢) ذلك الرجل قارون وكان من بني إسرائيل كما يرشد إليه الكتاب (إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم) الآية . والخيلاء العجب عن تخيل فضيلة تراءت للشخص في نفسه . والتجأجل الغوص في الأرض مع اضطراب وتدافع من شق إلى آخر العجب آفة قلبية . وغائلة من الغوائل النفسية . مضمومة كتاباً وسنة . قال تعالى (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم فلم تغن عنهم شيئاً وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين) ذكر ذلك في معرض الانسكار عليهم لا إعجابهم بالكثرة التي يتخيل فيها الانتصار فكان الأمر بعكس ما خالج الأفكار . وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث «مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه» رواه الطبراني في الأوسط . وقد أعجب ذلك الرجل بنفسه لما تخيله فيها من فضيلة العلم وما أوتيته من الكنوز ما إن مفاتيحه لتنوء بالعصبة أولى القوة فخسف الله به وبداره الأرض (فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين) وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي

اللَّهُ لَهُ (١) فَغَفَرَ لَهُ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب فضل التهجير إلى الظهر﴾

— ﴿فصل في المحلى من حرف الباء﴾ —

الْبَرَكَاتُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب الجهاد : باب الخيل معقود في نواصيها الخير الخ﴾

الْبُزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا (٣)

﴿رواه أنس : كتاب الصلاة : باب كفارة البزاق في المسجد﴾

الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا (٤) أَوْ قَالَ حَتَّى يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا بُورُكٌ لَهَا

(١) الشكر المعروف محال عليه جل شأنه فهو مجاز عن الرضا بعمل هذا المميط للأذى عن جادة الاجتياز . والجزاء عليه بما يرفعه إلى درجة الامتياز . والتعبير بالشكر يشعر بالتلطف بالعامل مبالغة في الاحسان إليه . والتعطف عليه . فهو كقوله تعالى (ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم) الحديث رواه مسلم والترمذي

﴿فصل في المحلى بأل من حرف الباء﴾

(٢) المراد بالبركة الخير . وفسر في الخبر بالأجر والمغنم . ويريد بالخيل ما ارتبطت للجهاد كما يرشد إليه الخبر الآتي الخيل لرجل أجزاخ فانظره ففيه الدليل والتفصيل . الحديث متفق عليه

(٣) الخطيئة السيئة . وصاحبها أتى خطأ بجنايته على مكان محترم جعله الله تعالى محل عبادته وموضع جباه عباده وأضافه إليه . وإليه يبرأ هذا المسمى بمواراتها إن كانت الأرض ترابية وإلا وجب محوها وإزالة ذلك الأثر . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود

(٤) البيع هو البائع وأطلق على المشتري تغليبا . والخيار اسم من الاختيار وهو طلب خير الأمرين إما إمضاء البيع أو فسخه . والمراد به هنا خيار المجلس . والتفرق هل المعتبر فيه التفرق بالأبدان أو بالأقوال موضع خلاف ينظر في موضعه

فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا (١)

﴿رواه حكيم بن حزام : كتاب البيوع : باب إذا بين البيعان الخ﴾

الْبَيْتَةُ أَوْحَدٌ فِي ظَهْرِكَ (٢) قَالَ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِذَا رَأَى أَحَدُنَا عَلَى أَمْرَاتِهِ رَجُلًا يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ الْبَيْتَةَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْبَيْتَةُ وَالْأَحَدُ فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ هَلَالٌ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ وَلَيَنْزِلَنَّ اللَّهُ مَا يُبْرِي ظَهْرِي مِنَ الْخَدِّ (٣) فَنَزَلَ جِبْرِيلُ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ حَتَّى بَلَغَ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٤) فَأَنْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمَا فَجَاءَ هَلَالٌ فَشَهِدَ (٥) وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا كَمَا

(١) أى فان صدقا فى بيعتهما وبيننا ما بالمبيع والثن من نقص وعيب بورك لهما فى البديلين وحكم العكس بعكس الحكم فان دلس أحدهما فالشؤم قاصر عليه . الحديث أخرجه مسلم وأبوداود والترمذى والنسائى

(٢) سببه أن هلال بن أمية الأنصارى قذف امرأته بشريك بن سمجاء فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الخبر أى أحضر البينة أو يقع الخد على ظهرك . تمسك به من يرى حد الزوج القاذف إذا عجز عن البينة ولم يقع لعان . وهو موضوع ليس بالوفاقى والبحث فيه فقهى ينظر فى موضعه

(٣) ساغ له القسم على الانزال لقوة يقينيه فى ربه وحسن ظنه به ولذا جعل له من أمره مخرجا وبرأه بالوحي

(٤) يرشد إلى أن هذه الواقعة هى سبب النزول وأن ذلك هو أول لعان وقع . روى عن أنس أنه قال لأول لعان كان فى الاسلام هو ما وقع بين هلال بن أمية وزوجته

(٥) أى شهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين

لَكَاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُمْ تَائِبٌ ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ^(٢) فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَ الْخَامِسَةِ وَقَفُوْهَا
وَقَالُوا إِنَّهَا مُوجِبَةٌ^(١) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَلَكَّاتٌ وَنَكَصَتْ^(٣) حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهَا
تَرْجِعُ ثُمَّ قَالَتْ لَا أَفْضَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ^(٤) فَمَضَتْ^(٥) فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَبْصِرُوهَا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ سَابِغِ الْإِلَيْتَيْنِ خَدَجِ السَّاقَيْنِ فَهُوَ
لَشَرِيكِ ابْنِ سَمْحَاءَ^(٦) فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا
مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ^(٧)
﴿ رواه ابن عباس : كتاب التفسير : باب ويدراً عنها العذاب الآية ﴾

- (١) أى شهدت أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين
- (٢) أى موجبة للعقاب إن كانت كاذبة
- (٣) تلكمات بمعنى توقفت وتباطأت عن قول ذلك . ونكصت أى أحجمت عنه
- (٤) أى باقى أيام الدهر بالأعراض عن اللعان والرجوع إلى تصديق الزوج .
وأريد باليوم الجنس
- (٥) أى مضت فى تمام اللعان . وتماهى فى الشهادة الخامسة أن غضب الله عليها
إن كان من الصادقين . وتخصيص الغضب بجانب المرأة للتشديد لما أنها مادة الفجور
ولأن النساء كثير ما يستعملن اللعن فرمما يستسهلن التفوه به لسقوط وقوعه عن قلوبهن
بخلاف غضبه جل شأنه وعظم سلطانه
- (٦) سابغ الاليتين عظيمهما . وخدج الساقين ممتلئهما
- (٧) يريد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ما أوحى إليه من آية اللعان التى
درأت عنها الحد لأقامه عليها من أجل ذلك التشبه الظاهر بالذى رميت به . وفى
تنكير الشأن تهويل عظيم لما كان يوقعه بها أى لولا ذلك لأوقعت بها لتضاعف
جرمها ما يكون عبرة للناظر وتذكراً للسامع . الحديث رواه الجماعة إلا مسلياً والنسائي

﴿حرف التاء﴾

تَأْتِي الْأَبْلُ عَلَى صَاحِبِهَا عَلَى خَيْرٍ مَا كَانَتْ إِذَا هُوَ لَمْ يُعْطِ فِيهَا حَقَّهَا تَطَوُّهُ
 بِأَخْفَافِهَا (١) وَتَأْتِي الْغَنَمُ عَلَى صَاحِبِهَا عَلَى خَيْرٍ مَا كَانَتْ إِذَا هُوَ لَمْ يُعْطِ حَقَّهَا
 تَطَاهُ بِأَخْلَافِهَا وَتَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا . وَمِنْ حَقِّهَا أَنْ تُحْلَبَ عَلَى الْمَاءِ (٢) وَلَا يَأْتِي
 أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِشَاةٍ يَحْمِلُهَا عَلَى رَقَبَتِهِ لَهَا يِعَارُ فَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ فَقُولُ لَا أَمْلِكُ
 لَكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا قَدْ بَلَغْتَ وَلَا يَأْتِي بِبَعِيرٍ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ لَهُ رِغَاءٌ فَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ
 فَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا قَدْ بَلَغْتَ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب إثم مانع الزكاة﴾

تَبْكِينَ أَوْ لَا تَبْكِينَ مَا زَالَتْ الْمَلَأُكُ تَظْلُهُ بِأَجْنَحَتِهَا حَتَّى رَفَعْتُمُوهُ (٤)
 ﴿رواه جابر : كتاب الجنائز : باب الدخول على الميت بعد الموت﴾

﴿حرف التاء﴾

(١) أى تأتى يوم القيامة على خير ما كانت عليه فى الدنيا من السمن والقوة والكثرة
 فتطأ صاحبها حيث لم يؤد ما فرض عليه من الزكاة . وإنما تجيء على هذه الحالة لتكون
 أشد فى وطئها وأبلغ فى العقوبة (٢) أى عند ورودها ليحضرها النازلون عليه
 بمن لا لبن لهم ليكون ذلك أقرب لأرباب الحوج من قصد الدور وطرق الأبواب
 (٣) اليعار صوت الغنم . والرغاء صوت الأبل . والخبر هنا بمعنى النهى أى لا تغلوا
 فتأتوا يوم القيامة كذلك فالنهي فى الحقيقة إنما باشر سبب الاتيان بهذا الوصف
 لأنفس الاتيان . وهذا حديث آخر يتعلق بالغلول فى الغنائم ولذا أخرجه المصنف
 مفردا فى الجهاد بسياق أوفى من هذا وانظره فى حرف لا ، بلفظ : لا ألفين أحدكم يوم
 القيامة على رقبته شاة الخ . والله تعالى ولى التوفيق

(٤) سببه كما عن راويه أنه قال لما قتل أبى — يوم أحد — جعلت أكتشف الثوب

تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ (١) خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا
فَقَّهُوا (٢) وَتَجِدُونَ خَيْرَ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّأْنِ أَشَدَّهُمْ لَهُ كَرَاهِيَةً (٣) وَتَجِدُونَ
شَرَّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُوْلَاءَ بَوَّجَهُ وَهُوْلَاءَ بَوَّجَهُ (٤)
﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب﴾

تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ (٥) فَقَالَتِ النَّارُ أُوثِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ
وَقَالَتِ الْجَنَّةُ مَالِي لَا يَدْخُنِي إِلَّا ضَعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ (٦) قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

عن وجهه أبكى وينهوني والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينهاني فجعلت عمتي تبكى
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم أى معزيا ومخبراً بما آل إليه أمره من الخير الحديث
رواه مسلم والنسائي (١) أى أصولاً مختلفة كالمعادن فمنها النفيس ومنها الخسيس
فكل يعمل بمقتضى فطرته وقضية جوهره

(٢) يشير إلى أن الشرف الاسلامى لا يكمل إلا بالتفقه فى الآدور الدينية .
ولا يتم إلا بالحلية العلمية

(٣) يريد بالشأن تقلد الامارة . وكراهيته من حيث صعوبة العمل بالعدل .
وما يترتب عليه من مطالبة الله تعالى لمن يدخل فى تلك العهدة بحقوقه وحقوق عباده .
ولا يخفى خيرية من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى

(٤) أى وذلك لكون طريقته أخبث الطرائق . لتذره بذلك إلى استكشاف
الأسرار والاستطلاع على الحقائق . الحديث متفق عليه

(٥) الحاجة المخاصمة ، وذلك يحتمل ونحن متعبدون باعتقاد الظاهر مالم يمنع
مانع ولا مانع هنا فان القدرة لا يتعاصها شئ والعقل مجوز والظواهر قاضية بوقوع
ما جوزه العقل وأمور الآخرة لا تقاس على شؤون الأولى . ويحتمل أن يكون ذلك
باسان الحال والله تعالى بالحقيقة عليم

(٦) سقط الناس المحترقون فيما بينهم الساقطون من أعينهم ولكنهم بالنسبة إلى

لِلْجَنَّةِ أَنْتَ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي وَقَالَ لِلنَّارِ أَنْتَ عَذَابِي
أَعَذِّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَأْوَاهَا فَامَّا النَّارُ
فَلَا تَمْتَلِي ۖ حَتَّى يَضَعَ رِجْلَهُ (١) فَتَقُولُ قَطٍ قَطٍ قَطٍ (٢) فَهُنَا لَكَ تَمْتَلِي ۖ وَيَزْوِي
بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَلَا يَظْلِمُ اللَّهُ مَنْ خَلَقَهُ أَحَدًا وَامَّا الْجَنَّةُ فَيُنْشِئُ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا (٣)
(رواه أبو هريرة : كتاب : التفسير باب هل من مزيد)

تُحْشَرُونَ حُفَاةَ عَرَاءٍ غُرْلًا (٤) (قَالَتْ) فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ
يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَهْمَهُمْ ذَاكَ (٥)
(رواه عائشة : كتاب الرقاق : باب المحشر)

ما عند الله تعالى عظماء أجلاء في مكانة عالية ودرجة سامية هذا والكلام ظهر مظهر
الحاجة والمغالبة وهو في الحقيقة تقرير مال أهل الأمانة والاستكبار وبيان سعادة
أصحاب التواضع والانكسار لأنه يرجع حاصل الاحتجاج إلى أن النار كأنها قالت
لا يدخلني إلا المدبرون المتكبرون المتجبرون الجاهلون بربههم المطرودون عن حضرته
المبعدون عن رحمته . وإلى أن الجنة كأنها قالت لا يدخلني إلا الطائعون المتواضعون
الذين استجابوا لله وصدقوا المرسلين لاسيما وفي مقدمة داخلها (أولئك الذين أنعم
الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين)

(١) طريقة السلف في هذا وأمثاله التفويض وتسليم ماورد مع اعتقاد استحالة
ما ينافي السكال على ذى الجلال . وخاض كثير من أهل التأويل في ذلك على أقوال
أقومها أنه يذللها تذليل من يوضع تحت الرجل . والعرب تضع الأمثال بالأعضاء
ولا تريد أعيانها كقولهم في الدعاء رغم أنفه وللنادم سقط في يده (٢) قط بمعنى حسبي
(٣) فيه دليل لأهل السنة على أن العطاء ليس متوقفا على الأعمال . ومثل الخلق
المنشأ أمر الأطفال . الحديث متفق عليه (٤) ينظر القول عليه في خبر إنكم
تُحْشَرُونَ حُفَاةَ الْخ (٥) يشير إلى قوله تعالى (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه)

تَخْرُجُ الْعَوَاتِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ (١) وَالْحَيْضُ وَلِشَهْدَنِ الْخَيْرِ وَدَعْوَةُ
الْمُؤْمِنِينَ (٢) وَيَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمُصَلِّيَّ

((روته أم عطية : كتاب الحيض : باب شهود الحائض العيدين))

تَدْرِي أَيْنَ تَذْهَبُ (٣) (قَالَ) قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ حَتَّى
تَسْجُدَ تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَسْتَأْذِنُ فَيُؤْذَنُ لَهَا (٤) وَيُوشِكُ أَنْ تَسْجُدَ فَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا
وَتَسْتَأْذِنُ فَلَا يُؤْذَنُ لَهَا يُقَالُ لَهَا أَرْجِعِي حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَذَلِكَ

الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه

(١) العواتق جمع عاتق الجارية أول ما أدركت . والخدور واحدها خدر وهو
ستر يمد في ناحية البيت تقعد وراءه الأبنكار . وكل ما وارك فهو خدر
(٢) المراد بالخير مواطنه كمحال الجمعة والعيدين ومجالس العلم . ودعوة المؤمنين
كالاستسقاء . واستثنى من هذا العموم ذوات الهيئات وربات الجمال لاعتلال النفوس
وسريان الفساد في الأجسام لأن الفتنة إذ ذاك كانت مأمونة بخلافها بعد العصر
الأول . الحديث رواه الجماعة

(٣) استفهام حذف أداته قصده الإعلام أى أتدرى . والمخاطب راوى الخبر
وذلك كان وقت أفول الشمس . وذهابها جريها المستقر لها كما في الآية

(٤) السجود والاستئذان مؤولان بالانقياد والتسخير الدائم . وقال فريق
بالظاهر عن تمييز وإدراك مستدلا بظواهر الآيات على أن سائر الكواكب مدركة
عاقلة حيث أسند لها ضمير العقلاء في قوله تعالى (وكل في فلك يسبحون) وقوله سبحانه
حكاية عن يوسف عليه السلام (إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم
لى ساجدين) والدليل يقبل التأويل وإن كان القول بذلك لا ينافى ضروريات الدين
ولا يضر باليقين . والمتفقون على الظاهر مختلفون في حقيقة المستقر فقيل إنها تسجد
لحد ينتهى إليه دورها فتستقر وتسجد تحت العرش من غير خروج عن مجراها لأنها

قَوْلُهُ تَعَالَى وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (١)

﴿رواه أبو ذر : كتاب بدء الخلق : باب صفة الشمس والقمر﴾

تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحِهِمْ وَتَوَادِّهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا أُشْتُكَ

عُضْوًا تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى (٢)

﴿رواه النعمان بن بشير : كتاب الأدب : باب رحمة الناس﴾

تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً (٣)

﴿رواه أنس : كتاب الصوم : باب بركة السحور من غير إيجاب﴾

حيثما كانت فهي تحته . وقيل وقيل مما يخرج بنا لإيراده عن حيز الإيجاز

(١) الإشارة إلى الجرى المفهوم من التركيب — أى ذلك المر السريع البديع الشأن المنطوى على حكم تحارفها العقول والأذهان — تقدير العزيز العليم :

الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى

(٢) وجه التشبيه التوافق فى النصب والارتياح . وتداعيه بمعنى أنه يدعو بعضه بعضا إلى المشاركة فى الألم بالسهر والحُمى . أما الأول فلأن الألم يمنع النوم : وأما الحُمى فلأن الأرق يثيرها . يرشد إلى ما ينبغى أن يكون عليه المؤمنون من التعاطف والتواد . والتضافر والاتحاد . حتى يكونوا كرجل واحد . يتألم الجميع بتألم المجموع فى الاعتصام بجبل الاتحاد سعادة المعاش والمعاد . وفى التشاكس والتخاذل الخسران المبين كما قال جل شأنه (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين) الحديث متفق عليه

(٣) السحور بفتح السين اسم لما يتسحر به وبالضم الفعل . وهو أمر مندوب إليه ومن مقويات مشروعته مخالفة أهل الكتاب . ويحصل ولو بقليل من المطعوم ووقته السحر لأنه مسوغ من مادته والبركة فيه على الأول بمعنى الاعانة والقوة . وعلى الثانى بمعنى المثوبة والأجر . الحديث رواه الجماعة إلا أبا داود

تَسْمَعُوا بِاسْمِي وَلَا تَكْنُؤُوا بِكُنْيَتِي (١) وَمَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى (٢)
فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتِمُّثَلُ فِي صُورَتِي (٣) وَمَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ
مِنَ النَّارِ (٤).

﴿رواه أبوهريرة : كتاب العلم : باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم﴾
تَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ (٥) (قَالَ) فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ
الْأَمِينِ فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَرَفَضَهُ (٦)
وَقَالَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ فَقَالَ لَهُ مَاذَا تَرَى (٧) قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ يَأْتِينِي صَادِقٌ

- (١) مقيد بزمنه صلى الله تعالى عليه وسلم دفعا للالتباس وهو مذهب جمهور السلف وفقهاء الأمصار . وقيل مطلقا لظاهر الخبر
- (٢) اتحاد الشرط والجزاء دليل على التناهي في صدق الرؤيا أى فقد رأى حقا ولا ارتياب في المرئى وليست رؤيته بأضغاث أحلام ولا تخيلات شيطان
- (٣) منح الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام صحة رؤيا الناس إياه ومنع الشيطان أن يتصور بصورته في النوم كما استحال عليه في اليقظة إذ لو وقع ذلك لوقع الالتباس بين الحق والباطل ولم يوثق بما جاء به من جهة النبوة فخماه الله تعالى من ذلك لذلك كما حى رؤياه نفسه من إلقاء الشيطان فيها لتصح رؤياه في الوجهين ويكون ذلك طريقا إلى علم صحيح لا ريب فيه
- (٤) أسلفت لك القول عليه في خبر إن كذبا على الخ فألفت نظرك إليه . والله تعالى ولى التوفيق . صدر الحديث أخرجه مسلم
- (٥) استفهام مخدوف الأداة . والخطاب لابن صياد واسمه صافي وكان غلاما يهوديا مدعيا للرسالة (٦) أى ترك صلى الله عليه وسلم عرض الاسلام عليه ليأسه منه
- (٧) أراد عليه الصلاة والسلام باستنطاقه إظهار أمره وبيان كذبه المنافى لدعواه

وَكَاذِبٌ (١) فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ (٢) ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي قَدْ خَبَّاتُ لَكَ خَبْئًا (٣) فَقَالَ لَهُ ابْنُ صَيَّادٍ هُوَ الدُّخُّ (٤) فَقَالَ أَخْسَأُ فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ (٥) فَقَالَ عُمَرُ دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبْ عُنُقَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ يَكُنْهُ فَلَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ (٦) وَإِنْ لَمْ يَكُنْهُ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ انْطَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ وَابْنُ بَنٍ كَعْبٍ إِلَى النَّخْلِ الَّتِي فِيهَا ابْنُ صَيَّادٍ وَهُوَ يَخْتَلِ (٧) أَنْ يَسْمَعَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ ابْنُ صَيَّادٍ فَرَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ فِي قَطِيفَةٍ لَهُ فِيهَا رَمْزَةٌ (٨) فَرَأَتْ أُمُّ ابْنِ صَيَّادٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

- (١) يريد أنه يرى الرؤيا فطوراً تطابق الواقع وطوراً تخالفه وكان على طريقة الكهنة يخبر بالخبر فيصدق تارة ويكذب أخرى
- (٢) أى لبس عليك شيطانك ما يلقى إليك
- (٣) أى أضمرت لك فى نفسى أمراً . روى أنه خبأ له (يوم تأتى السماء بدخان مبين)
- (٤) فى خبر أراد أن يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ
- (٥) أى أبعد صاغراً ولن تجاوز قدرك فإنه لا يبلغ أن تطالع بالغيب من قبل الوحي المختص بالأنبياء صلوات الله تعالى عليهم ولا من قبل الإلهام الذى يدركه المقربون
- (٦) أى إن يكن هو الدجال - وكان على صورته - فلن تسلط عليه بل سلط عليه عيسى ابن مريم عليه السلام
- (٧) أى والحال أنه صلى الله تعالى عليه وسلم يخفى ليسمع من ابن صياد شيئاً مما يقوله فى وحدته ليعلم أهو كاهن أو ساحر
- (٨) الرمزة الإشارة

وَهُوَ يَتَقِي بِجَذْوَعِ النَّخْلِ فَقَالَتْ لِابْنِ صَيَّادٍ يَاصَافِ وَهُوَ اسْمُ ابْنِ صَيَّادٍ هَذَا مُحَمَّدٌ هَذَا مُحَمَّدٌ فَتَارَ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَرَكَتَهُ بَيْنَ (١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الجنائز : باب إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه الخ﴾

تَصَدَّقَنَّ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكَ فَقَالَتْ (الرَّأْيِيَّةُ) لِعَبْدِ اللَّهِ (٢) سَلِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْجِزِي عَنِّي أَنْ تُنْفِقَ عَلَيْكَ وَعَلَى أَيْتَامٍ فِي حِجْرِي مِنْ الصَّدَقَةِ (٣) فَقَالَ سَلِي أَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَالَتْ) فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُ أَمْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى الْبَابِ حَاجَتَهَا مِثْلُ حَاجَتِي فَمَرَّ عَلَيْنَا بِلَالٍ فَقُلْنَا (٤) سَلِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْجِزِي عَنِّي أَنْ تُنْفِقَ عَلَى زَوْجِي وَأَيْتَامٍ لِي فِي حِجْرِي فَسَأَلَهُ فَقَالَ نَعَمْ لَهَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ (٥)

﴿روته زينب امرأة ابن مسعود : كتاب الزكاة : باب الزكاة على الزوج والأيتام﴾

(١) أى أظهر لنا من طويته ما نفق به على حقيقة أمره الحديث متفق عليه

(٢) أى ابن مسعود زوجها

(٣) تريد بالحجر أنهم في حضانتها وكفالتها

(٤) المراد فقالت كل واحدة منهما ليطلق الأفراد الآتي

(٥) أى أجر صلة القرابة التي أمر الله بها أن توصل . وأجر الصدقة التي حث عليها صلى الله تعالى عليه وسلم بنوع من التأكيد حيث قرن الطلب باخراجها ولومها اتخذها النساء حلية هن فان ذلك أنفع وأجدى . يوم يتحسر من منع وأكدى . الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه

- تَصَدَّقُوا فَإِنَّهُ يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمْشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا (١)
- يَقُولُ الرَّجُلُ لَوْ جِئْتُ بِهَا بِالْأَمْسِ لَقَبِلْتُهَا فَأَمَّا الْيَوْمَ فَلَا حَاجَةَ لِي بِهَا (٢)
- ﴿ روته حارثة : كتاب الزكاة : باب الصدقة قبل الرد ﴾
- تَطْعِمُ الطَّعَامَ (٣) وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ (٤)
- ﴿ رواه ابن عمر : كتاب الايمان : باب إطعام الطعام ﴾
- تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهُوَ أَشَدُّ تَفَضُّلاً مِنَ الْإِبْلِ فِي عُقْلُهَا (٥)
- ﴿ رواه أبو موسى الأشعري : كتاب فضائل القرآن : باب استذكار القرآن وتعااهده ﴾

- (١) ذلك الزمان يكون عند اقتراب الساعة
- (٢) عدم احتياجه لا يبرىء ذمة الغنى المماطل عند الحاجة أما غير المماطل فقد فعل ما في وسعه كما فعل الواحد لمن قبل صدقته . قصد صلى الله تعالى عليه وسلم التحذير من التسويف بالصدقة لأنه قد يكون ذريعة إلى عدم القابل لها إذ لا يتم مقصود الصدقة إلا بمصادفة أرباب الحوج وقد أخبر الصادق بأنه سيقع فقدان المصرف ولكن المسوف لا يفقد المؤاخذه على تسويفه (يوم يقوم الحساب) هذا الحديث متفق عليه
- (٣) سببه أن رجلاً سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أى الاسلام خير أى أى شعبه أفضل فقال له ذلك أى هو أن تطعم الطعام . وعبر بالطعام ليتناول سائر أنواعه فلا يختص بالصدقة . وفيه فضل كبير وخير كثير ففي الخبر إن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها هى لمن ألان الكلام . وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام . أخرجه الامام أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي في شعب الايمان
- (٤) أى فلا تؤثر به أحداً تكبراً بل الأجدر التعميم إكباراً لشعار الاسلام ومراعاة لأخوة المسلم . وخص هاتين الخصلتين بالذكر لمسيس الحاجة إليهما إذ ذاك لما كانوا فيه من الجهد والخصاصة ولمصلحة التأليف ولا يخفى ما فيهما من الجمع بين نوعي المكارم المالية والبدنية . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه
- (٥) سلف لك القول عليه في خبر بنس ما لأحدكم الخ فانظره . وتخصيص الابل

تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَعَبْدُ الدَّرْهِمِ وَعَبْدُ الْخَيْصَةِ (١) إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ وَإِنْ لَمْ
يُعْطَ سَخَطَ تَعَسَّ وَأُتْسَكَسَ (٢) وَإِذَا شَيْكَ فَلَا أُتْقَشَ (٣) طُوبَى لِعَبْدٍ أَخَذَ بَعْنَانَ
فَرَسَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَشَعَثَ رَأْسَهُ مُغَبَّرَةً قَدَمَاهُ (٤) إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي
الْحِرَاسَةِ وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ (٥) إِنْ أُسْتَاذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ وَإِنْ
شَفَعَ لَمْ يُشَفَّعْ (٦) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب الحراسة﴾

بالذكر تقدمت لك حكمته في حديث إنما مثل صاحب القرآن الخ فارجع إليه .
والحديث متفق عليه

(١) للتعس معان عند أهل اللغة فهو بمعنى الهلاك والعتار والسقوط والانحطاط
والبعد . ولا بعدهنا بين جوهر اللفظ وهذه المعاني . والخبيصة كساء أسود له أعلام
سمى مبتغى الدينار وما في حكمه عبدا لحرصه على ذلك وتحمل الذل في طلبه فكأنه
أسيره وعبده

(٢) أى أنه إذا عوفي بما ألم به عاوده ذلك فهو دعاء عليه بالخيبة والخسران
(٣) أى وإذا أصيب بشوكة فلا خرجت بالمنقاش
(٤) طوبى كما قال المجد الشيرازى هى الحسنى والخير وشجرة فى الجنة . أو الجنة
بالهندية . والعنان سير اللجام . والأشعث منتشر الشعر
(٥) الحراسة مقدمة الجيش والساقة مؤخرته وفى اتحاد الشرط والجزاء دلالة
على نخامة الثانى وكأله أى فهو فى شأن عظيم حيث أنه حامل الذكر لا يقصد السمو
فى شؤونه فأى موضع اتفق له كان فيه
(٦) أى إن طلب الاذن له فى الدخول على غيره تغلق دونه السدد وإن أراد
الشفاعة لمقتطف لا تقبل شفاعته لآزدرائه فى أعين المترفعين وهو عند الله عظيم لما
جعله عليه من لين الأكناف وسلامة الفطرة والله تعالى ولى التوفيق .
الحديث أخرجه ابن ماجه

تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَرْكِ الشَّقَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ (١)

﴿ رواه أبو هريرة : كتاب القدر : باب من تعوذ بالله من درك الشقاء الخ ﴾

تَفْتَحُ الْيَمِينَ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ (٢) وَالْمَدِينَةُ

خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٣) وَتَفْتَحُ الشَّامُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ

وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ . وَتَفْتَحُ الْعِرَاقُ فَيَأْتِي قَوْمٌ

يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

﴿ رواه سفيان بن زهير : كتاب الحج : باب من رغب عن المدينة ﴾

تَفْضُلُ صَلَاةِ الْجَمِيعِ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ وَحْدَهُ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ جُزْءًا (٤) وَتَجْتَمِعُ

(١) جهد البلاء مشقة الاختبار في المعاش . والدرك اللحاق بالشئ والوصول

إليه والمراد بالشقاء شقاء المعاد لأنه هو الشقاء الحقيقي -- أعاذنا الله تعالى منه --

ويريد بالقضاء المقضى لأن قضاءه جل شأنه لا سوء فيه . وشماتة الأعداء فرحهم بما

ينكأ القلب ويبلغ من النفس أشد مبلغ . الحديث متفق عليه (٢) البس السوق

اللين . يريد أنهم يسوقون دوابهم إلى المدينة ليحملوا عليها الأهل ومن أطاع راحلين

إلى ما فتح من تلك الأقاليم لما أعجبهم من رواها ورخائها وقد وقع الأمر على وفق الخبر

(٣) أى لو كانوا يعلمون بما فى المدينة التى اختارها سبحانه لمختاره صلى الله تعالى

عليه وسلم وجعلها مهبط الوحي ومنزل البركات من الفوائد الدنيوية والأخروية التى

يستحقرونونها ما يجدونه فى غيرها من الحظوظ النفسية الفانية ما عرضوا عنها وارتحلوا

منها . فيه تجهيل لمن زایلها وآثر غيرها عليها . والمراد بهم الخارجون منها رغبة

عنها أما المفارق لغرض لا يفارق المقصد الصحيح فى شئ فليس فى شئ من هذا المعنى

الحديث أخرجه مسلم والنسائى

(٤) فيه أن أقل الجماعة اثنان لأنه جعل هذا الفضل لغير الواحد وما زاد عليه فهو جماعة

مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ فَأَقْرَأُوا إِن شِئْتُمْ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب فضل صلاة الفجر جماعة﴾

تَقَاتِلُونَ الْيَهُودَ حَتَّى يَخْتَبِيَ أَحَدُهُمْ وَرَاءَ الْحَجَرِ فَيَقُولُ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا يَهُودِيٌّ

وَرَأَيْتُ فَاقْتُلْهُ (٢) ﴿رواه ابن عمر : كتاب الجهاد : باب قتال اليهود﴾

وحذف التاء من العدد على تأويل الجزء بالدرجة . هذا والتفاضل بين صلاة الجماعة وصلاة الآحاد لحكمة يرمى إليها الشارع الحكيم وهي إزالة الوحشة وتحصيل الأانس الطبيعي بين الأفراد . وتجديد الرابطة والاتحاد . وإيجاد التضافر الذي هو طليعة كل خير مشترك . والدليل على أن غرض الشارع ما تقررك أنه أوجب على الناس الاجتماع في كل أسبوع مرة وفي كل سنة مرتين لتجديد الألفة بين كافتهم وتشملهم المحبة النازمة لهم ثم أوجب بعد ذلك الاجتماع في العمر مرة في الموضع المقدس ليجتمع أهل المدن المتناثية كما اجتمع أهل المدينة الواحدة ويصير حالهم في شمول الخير والسعادة كحال المجتمعين في كل سنة وفي كل أسبوع وفي كل يوم فيجتمعون بذلك الأانس الطبيعي إلى نتائجه واجتناء ثمرته وليكبروا الله على ما هداهم . ويغبطوا بهذا الدين القويم الذي ساقهم إلى منتهى السعادة

(١) استشهد أبو هريرة على اجتماع الملائكة في ذلك الوقت لأن المراد بمن يشهد قرآن الفجر ويحضره هم ملائكة الليل وملائكة النهار . والمراد بهم الحفظة والكرام الكاتبون . لا يخفى ما في عبارة الكتاب والحديث من الإيقاظ والحث على الاعتناء بأمر صلاة الفجر لأن العبد في ذلك الوقت مشيع كراما ومتلقى كراما فينبغي أن يكون على أحسن حال يتحدث به الراحل ويرتاح له النازل . الحديث متفق عليه

(٢) الخطاب لمعاصريه صلى الله تعالى عليه وسلم . والمراد غيرهم ممن يعاصر عيسى عليه السلام لأنهم يكونون معه في قتال اليهود والدجال . وفيه إشعار ببقاء الدين الاسلامي إلى ذلك الوقت . والظاهر من إسناد القول إلى الحجر يشعر بالحقيقة

تَقَطَّعُ الْيَدُ فِي رُبْعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا (١)

﴿روته عائشة : كتاب الحدود : باب والسارق والسارقة الآية﴾

تَكُونُ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُبْزَةً وَاحِدَةً تَكْفُوْهَا الْجَبَّارُ بِيَدِهِ كَمَا يَكْفُوْ
أَحَدُكُمْ خُبْزَتَهُ فِي السَّفَرِ نَزْلًا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ (٢) (قَالَ) فَأَتَى رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ

ولا مانع من ذلك ويكون نطقه معجزة للمسيح ابن مريم . ويحتمل أن يكون هذا مجازا عن عدم إفادة الاختباء شيئا والله تعالى بالحقيقة عليم . الحديث متفق عليه

(١) لا يخفى عليك ما في هذا القطع من إكبار أمر السرقة وتنفير السارق منها . وإقصاء يده عنها . وتحقير شأنه وإزالة حرمة وسلب كرامته والحكم عليه بهدم بعض بنيانه الذي خلقه الله في أحسن تقويم تشهيرا له بجنايته . وعبرة لمن أراد الله تعالى به السعادة . تقرر على السارق هذا القصاص توطيدا للأمن على الأموال التي جعلها الله تعالى قياما للناس وسياجا للنظام الإلهي ليكون سائرا في طريقه سائدا بين الأمم هذا وقد ذهب إلى قضية هذا الحديث من ثبوت القطع في ذلك القدر الجمهور سلفا وخلفا وخالف في ذلك آخرون . والحديث متفق عليه

(٢) أي يقلبها سبحانه بقدرته كما يقلب أحدكم خبزته في السفر . يريد الخبزة التي يصنعها المسافر وتضعها في الملة — الجمر والرماد الحار — فانها لا تبسط كالرقاقة وإنما تقلب على الأيدي حتى تستوى . والنزل ما يعد للضيف عند نزوله . استشكل هذا من يحيل قلب الأجرام لامن حيث إنكار صنع الله تعالى وقدرته على ما يشاء . ووجهه على التشبيه بأن تكون الأرض كالخبزة في النقاء والاستواء . مع أن الحقيقة في مشهد العظام أبلغ وقلب الأجرام وقع في هذه النشأة كما تنبئك عنه آية موسى عليه السلام (فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين) ففي النشأة الأخرى موقع الإبداع والاختراع وموضع الغرائب والعجائب أولى . والانقلاب في النظم الكريم على حقيقته إذ لو كان تخيلا لبطل الإعجاز ولم يكن الذكر مبين معنى مبين . والقدرة لا يتعاصها شيء والله على كل شيء قدير

فَقَالَ بَارَكَ الرَّحْمَنُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ أَلَا أَخْبَرُكَ بِنَزْلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 قَالَ بَلَى قَالَ تَكُونُ الْأَرْضُ خُبْزَةً وَاحِدَةً كَمَا أَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَظَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا ثُمَّ ضَحَكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ (١) ثُمَّ قَالَ (٢)
 أَلَا أَخْبَرُكَ بِأَدَامِهِمْ قَالَ إِدَامُهُمْ بِالْأَمِّ وَنُونٌ (٣) قَالُوا وَمَا هَذَا قَالَ ثَوْرٌ وَنُونٌ
 يَا كُلُّ مَنْ زَائِدَةٌ كَبِدُهُمَا سَبْعُونَ أَلْفًا (٤)

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتابا لرقاق : باب يقبض الله الأرض﴾

تَلَقَّتِ الْمَلَائِكَةُ رُوحَ رَجُلٍ مِّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَالُوا أَعْمَلْتَ مِنَ الْخَيْرِ

(١) قال ابن الأثير النواجذ من الأسنان الضواحك وهى التى تبدو عند الضحك
 والاكثر الأشهر أنها أقصى الأسنان . والمراد الأول لأنه ما كان يبلغ فى الضحك
 حتى تبدو أواخر أضراسه . وإن أريد به الأواخر فالوجه فيه أنه يراد مبالغة مثله فى
 ضحكه من غير أن يراد ظهور نواجذه فى الضحك وهو أقيس القواين لاشتجار النواجذ
 بأواخر الأسنان . ضحك صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بلغ هذا المبلغ إذ أعجبه إخبار
 اليهود عن كتابهم بنظير ما أخبر به من جهة الوحى وقد كانت يعجبه موافقة أهل
 الكتاب فيما لم ينزل عليه فكيف بموافقتهم فيما أنزل عليه . وذلك استمالة لقلوبهم
 ورجاء دخولهم فى دين الله جل شأنه

(٢) أى اليهودى

(٣) بالام لفظ عبرانى ولذا سأل عنه الصحابة عليهم الرضوان ولو كان عربيا
 لعرفوه وما افتقروا إلى تفسيره والنون الحوت

(٤) زائدة كبدهما هى القطعة المنفردة المتعلقة بكبدهما وهى أطيبه . والسبعون ألفا
 يحتمل أنهم الذين يدخلون الجنة بغير حساب . أو المراد التكثير كما هو معروف فى
 كلام العرب . الحديث متفق عليه

شَيْئًا قَالَ كُنْتُ أَمْرُ فِتْيَانِي أَنْ يَنْظُرُوا الْمُعْسِرَ وَيَتَجَاوَزُوا عَنِ الْمُوسِرِ (١)
فَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ (٢)

﴿رواه حذيفة : كتاب البيوع : باب من أنظر موسرا﴾

تِلْكَ الرَّوْضَةُ الْإِسْلَامُ وَذَلِكَ الْعَمُودُ عَمُودُ الْإِسْلَامِ وَتِلْكَ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى
فَأَنْتَ عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى تَمُوتَ (٣)

﴿رواه عبد الله بن سلام : كتاب المناقب : باب مناقب ابن سلام﴾

تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ دَنْتَ لِصَوْتِكَ (٤) وَلَوْ قَرَأْتَ لَأَصْبَحْتَ يَنْظُرُ النَّاسُ إِلَيْهَا

(١) إنظار المعسر إرجاؤه إلى ميسرة . والمراد بالتجاوز عن الموسر حسن التقاضى منه . وفي رواية كنت أنظر الموسر ، وأتجاوز عن المعسر . وهذه موافقة للترجمة
(٢) تجاوز الكريم عنه جزاء وفاقا لمعاملته لغيره فهذا من غرس عمله وثمره إحسانه و (هل جزاء الإحسان إلا الإحسان) . (فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعليها) الآية . الحديث رواه مسلم وابن ماجه

(٣) الخطاب لراويه . وسببه كما روى عنه أنه قال رأيت كائناً في روضة وسطها عمود من حديد أسفله في الأرض وأعلاه في السماء في أعلاه عروة فقيل لي أرقه قلت لا أستطيع فأتاني منصف — خادم — فرفع ثيابي من خلفي فرقيت حتى كنت في أعلاه فأخذت بالعروة فقيل لي استمسك فاستيقظت وإنها لي يدي . أى والحال أن العروة لي يدي قبل أن أتركها وليس المراد أنه استيقظ وهي في يده حقيقة — فقصصتها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تلك الروضة الاسلام الخ . أى جميع ما يتعلق بالدين . وعمود الاسلام التوحيد لأن الاعتماد عليه وبه قوام الدين وملاكه والعروة الوثقى هى المشار إليها في قوله تعالى (فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم) الحديث متفق عليه
(٤) سببه بايجاز أن راويه قال بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه

﴿رواه أسيد بن حضير : كتاب فضائل القرآن : باب نزول
لَا تَتَوَارَى مِنْهُمْ﴾^(١)
السكينة والملائكة عند قراءة القرآن﴾

تُسَكِّحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ لِمَا هِيَ وَلِحِسْبِهَا^(٢) وَجَمَاهُهَا وَلِدِينِهَا فَأُظْفِرُ بِذَاتِ
الدِّينِ^(٣) تَرَبَّتْ يَدَاكَ^(٤) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب النكاح : باب الاكتفاء في الدين﴾

مربوطة عنده إذ جالت الفرس فسكت فسكنت وقع ذلك ثلاثا وكان ابنه يحيى قريبا منه
فأشفق أن تصيبه فلما أخبره رفع رأسه إلى السماء فاذا هو بمثل الظلة فيها أمثال المصاييح
عرجت إلى السماء حتى ما يراها فلما أصبح حدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
له اقرأ يا ابن حضير اقرأ يا ابن حضير — أى كان ينبغى لك أن تستمر على القراءة
وليس أمراً له بها حال التحديث — قال فأشفقت أن تطأ يحيى قال وتدرى ماذا قال لا
قال الخبر أى لأنه كان حسن الصوت فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال اقرأ أسيد فقد
أوتيت من مزامير آل داود ففيه إشارة إلى الباعث على استماع الملائكة لقراءته

(١) أى ولودمت على قراءتك لأصبحت ينظر الناس إليها لا تحتفى عنهم لاستغراق
الملائكة في الاستماع . هذا ولا تخفى نخامة هذه المنقبة لذلك الصحابي الجليل . فدنو
الملائكة لصوته ليس بالفضل القليل . الحديث متفق عليه

(٢) الحسب الشرف بالآباء والأقارب مأخوذ من الحساب لأن العرب كانوا
إذا تفاخروا عدوا مناقبهم وما أثر آبائهم وقومهم وحسبوها فيحكم لمن زاد عدده على
غيره وقيل المراد به هنا الفعال الحسنة . ووراء ذلك أقوال أخر غير مرضية لمنافاتها الخبر

(٣) أى ففز بالاقتران بذات الدين لأن اللائق بذوى المروءات أن يكون الدين
مطمح نظرهم في كل شئ لاسيما فيما يدوم أمره ويعظم خطره فلذا اختاره صلى الله
تعالى عليه وسلم بأبلغ وجه وآكده فأمر بالظفر الذى هو غاية المبتغى ومنتهى الاختيار
(٤) أى لصقتا بالتراب . كناية عن الفقر فهو خبر بمعنى الدعاء أى اقتقرت إن
خالفت ما أمرتك به . وهذه كلمة تقولها العرب ولا يريدون حقيقتها . الحديث رواه
مسلم وأبو داود والنسائي

﴿فصل في المحلى من حرف التاء﴾

التَّائِبُ مِنَ الشَّيْطَانِ (١) فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرِدْهُ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ
إِذَا قَالَ هَاضِحَكَ الشَّيْطَانُ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب صفة إبليس وجنوده﴾

التَّلْبِينَةُ بِحَمَّةٍ لِقَوَادِ الْمَرِيضِ (٤) تَذْهَبُ بِيَعْضِ الْحُزَنِ (٤)

﴿رواه عائشة : كتاب الأطعمة : باب التلبينة﴾

﴿فصل في المحلى بأل من حرف التاء﴾

(١) أى لأنه الداعى إلى سببه وهو الامتلاء المنتج لثقل النفس وكدورة الحواس
فلذا أضيف إليه

(٢) ها بالقصر حكاية صوت المتثائب . وضحك الشيطان منه لاستسخاره بفعله
وملا بسته ماتكره الآداب وتأنفه الأسماع ويأباه الذوق السليم . والله تعالى ولى
الارشاد . الحديث متفق عليه

(٣) التلبينة حساء يصنع من دقيق وعسل ، سميت بذلك لشبهها باللبن في البياض
والرقة ، والنافع من هذا الحساء ما كان رقيقاً نضجاً لا غليظاً نيئاً . وحمة بالفتح أى
مظنة للاستراحة ، ورويت بضم الميم أى مريحة لقلب السقيم

(٤) أى لأن قلب الحزين يضعف باستيلاء اليبس على أعضائه ومعدته لتقليل
الغذاء والحساء يربطها ويقويها ويفعل ذلك أيضا بالقواد . الحديث أخرجه مسلم
والترمذى والنسائى

﴿حرف الثاء﴾

ثَلَاثٌ لِلْمُهَاجِرِ بَعْدَ الصَّدْرِ (١)

﴿رواه العلامة بن الحضرمي : كتاب المناقب : باب إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه﴾

ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا (٢) وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى (٣) وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ فِي النَّارِ (٤)

﴿رواه أنس : كتاب الإيمان : باب حلاوة الإيمان﴾

﴿حرف الثاء﴾

(١) الصدر رجوع المسافر من مقصده . والشارب من موره . يريد طواف الصدر ويسمى طواف الوداع لأنه طواف آخر عهد بالبيت . المعنى ثلاث ليالى ترخص الإقامة فيها بمكة للمهاجر منها بعد طواف الصدر . وجوز بعضهم الإقامة بعد الفتح الحديث متفق عليه (٢) يشير إلى قوله تعالى (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم) إلى أن قال (أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره) والمراد بالحب هنا الحب العقلي الذي هو إثارة ما يقتضيه العقل السليم رجحانه وإن كان على خلاف هوى النفس كالمريض يعاف الدواء بطبعه فينفر عنه ويميل إليه بمقتضى عقله فيهوى تناوله . فاذا تأمل المرء أن الشارع لا يأمر ولا ينهى إلا بما فيه صلاح عاجل أو خلاص آجل والعقل يقتضى رجحان جانب ذلك تمرن على الائتمار بأمره بحيث يصير هواه تبعاله ويلتذ بذلك التذاذ عقليا إذ الالتذاذ العقلي إدراك ما هو كمال وخير من حيث هو كذلك . وعبر الشارع عن هذه الحالة بالحلاوة لأنها أظهر المذاذ المحسوسة

(٣) أى من غير أن يشوب ذلك الحب هوى . وحقيقة الحب الخالص أن لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء

(٤) العود في جانب من منح العصمة ابتداء بمعنى الصيرورة . وعداه بنى إيماء

ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَآمَنَ بِمُحَمَّدٍ ^(١) وَالْعَبْدُ
الْمَمْلُوكُ إِذَا أَدَّى حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى وَحَقَّ مَوَالِيهِ ^(٢) وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أُمَةٌ فَأَدَبَهَا
فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا وَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ^(٣) ثُمَّ اعْتَقَهَا ^(٤) فَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ ^(٥)
﴿رواه أبو موسى الأشعري : كتاب العلم : باب تعليم الرجل أُمته وأهله﴾

إلى أن الكفر للعائد بمنزلة الوعاء المحيط به . والعود في جانب من أخرج من
الظلمات إلى النور فهو على ظاهره . والمراد بالقذف الالتقاء . المعنى أنه يبغض العود
في دياجير الكفر بصاحب النعماء بعد إذ صانه تعالى منه في الابتداء أو أنقذه منه
في الانتهاء كما يبغض الالتقاء في دار البؤس والشقاء . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود
والنسائي بالفاظ مختلفة

(١) المراد بأهل الكتاب أصحاب التوراة والانجيل حيث يطلق أهل الكتاب كما
تضافرت عليه النصوص كتابا وسنة قال تعالى (يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم
وما أنزلت التوراة والانجيل إلا من بعده أفلا تعقلون)
(٢) وصف العبد بذلك الوصف لأن الناس كلهم عباد لله جل شأنه فيزده بذلك
والموالي جمع مولى وهو اسم يقع على معان كثيرة والمراد هنا المالك
(٣) أى عليها ما يجب تعليمه من الدين

(٤) النسكة في العطف هنا يثم دون متلوه أن العنق تقل من نوع إلى آخر ولا يخفى
ما بين النوعين من البعد بل من الضدية في الأحكام والمنافاة في الشؤون والأحوال
فناسب أن يكون لفظا دالا على التراخي

(٥) أعاده مع فهمه من السابق بحكم العطف لأن الجهة كانت فيه متعددة وهى
التأديب والتعليم والعنق والتزوج وكانت مظنة أن يستحق من الأجر أكثر من سابقه
فأعاده إشارة إلى أن المعتبر من الجهات أمران العنق والتزوج وأما التأديب والتعليم
فيوجبان الأجر في الأجني فلم يكونا خاصين بالاماء . الحديث أخرجه مسلم والترمذى
والنسائي وابن ماجه

ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ^(١) رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سَلْعَةٍ
لَقَدْ أَعْطَى بِهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ^(٢) وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بَعْدَ
الْعَصْرِ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ^(٣) وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ فَيَقُولُ اللَّهُ الْيَوْمَ
أَمْنَعُكَ فَضْلِي كَمَا مَنَعْتَ فَضْلَ مَا لَمْ تَعْمَلْ يَدَاكَ^(٤) ﴿رواه أبو هريرة :

كتاب المساقاة : باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه﴾

ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(٥) رَجُلٌ
كَانَ لَهُ فَضْلٌ مَاءٍ بِالطَّرِيقِ فَمَنَعَهُ مِنْ ابْنِ السَّبِيلِ وَرَجُلٌ بَايَعَ إِمَامًا لَا يَبَايِعُهُ

(١) التنصيص على هذا العدد لا ينفي زائداً عليه بدليل الحديث التالي . والمراد
من نفي التكليم والنظر أنه لا يكلمهم الله تعالى بما يسر قلوبهم فلا ينافي قوله سبحانه
(فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) ولا ينظر إليهم نظر رحمة وإحسان .
فالنفي للوصف ومثله شائع في العربية كثير في القرآن
(٢) أى لقد دفع لمن اشتراها منه بسببها أكثر مما أعطى زيد الذى ابتاعها منه .
وهو كاذب فيما يقول

(٣) على زائدة . والبعدية ليست بقيد . وخص العصر بتعظيم الاثم فيه اشرفه
لاجتماع ملائكة الليل والنهار فيه . وفيه ترفع الأعمال وربما يكون هذا الجرم في
ذلك اليوم خاتمة العمل

(٤) منع الفضل وحرمان هذا الجاني منه في يوم تشرئب إلى إحسانه الأعناق
وتتطير إليه النفوس هو من أشد العذاب وأشق العقاب (إن الله لا يظلم الناس شيئاً
ولكن الناس أنفسهم يظلمون) الحديث متفق عليه

(٥) لا يزكّيهم : أى لا يثني عليهم ، أولاً يطهرهم من رجس الاوزار ولهم من
العذاب ما يبلغ الغاية

إِلَّا لِدُنْيَا فَإِنَّ آعْطَاهُ مِنْهَا رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِ مِنْهَا سَخَطَ (١) وَرَجُلٌ أَقَامَ سِلْعَتَهُ
 بَعْدَ الْعَصْرِ (٢) فَقَالَ وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ لَقَدْ أُعْطِيتُ بِهَا كَذَا وَكَذَا فَصَدَّقَهُ
 رَجُلٌ (٣) ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثُمَّ قَلِيلًا (٤)
 ﴿رواه أبو هريرة : كتاب المساقاة : باب إثم من منع ابن السبيل من الماء﴾

﴿حرف الجيم﴾

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ (٥) جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ (٦)
 ﴿رواه ابن مسعود : كتاب المغازي : باب أين ركز النبي ﷺ الراية يوم الفتح﴾

(١) أى بايع الامام الاعظم وعاقده على طاعة الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم وال الحال أنه لا يعاقده إلا لغرض نفسى وعرض دنيوى . والمراد بالرضا والسخط لازمهما وهو الوفاء والغدر طوعا لسطان الهوى وقهر النفس الامارة بالسوء فذلك الراضى الساخط داخل فى دائرة من غنى بهم فى قوله تعالى (فان أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون) (٢) مأخوذ من قامت السوق إذا نفقت والنفاق الرواج (٣) أى اعتماداً على حلفه الذى أكده بالتوحيد واللام وقد (٤) أى يستبدلون بما عاهدوا عليه الله من الايمان بالرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وبما أقسموا عليه عوضا حقيرا من متاع الدنيا . أولئك لا خلاق لهم فى الآخرة الآية . والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل . الحديث أخرجه الجماعة

﴿حرف الجيم﴾

(٥) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب — ما ينصب للعبادة من دون الله تعالى — فجعل يطعن بها بعود فى يده ويقول ذلك . وزهق الباطل اضمحلاله وتلاشيته (إن الباطل كان زهوقا)
 (٦) أى ذهب الباطل فلم تبق منه بقية تبدى شيئا أو تعيده . هذا الحديث رواه

جَعَلَ اللَّهُ الرَّحْمَةَ مِائَةَ جُزْءٍ (١) فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ جُزْءًا وَأَنْزَلَ فِي الْأَرْضِ جُزْءًا وَاحِدًا (٢) فَمِنْ ذَلِكَ الْجُزْءِ تَتَرَا حُمُ الْخَلْقِ (٣) حَتَّى تَرْفَعَ الْفَرَسُ حَافِرُهَا عَنْ وَلَدِهَا خَشْيَةً أَنْ تُصِيبَهُ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الأدب : باب جعل الله الرحمة مائة جزء﴾

جَنَّاتٍ مِنْ فُضَّةٍ آيَاتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا . وَجَنَّاتٍ مِنْ ذَهَبٍ آيَاتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا (٥) وَمَا يَنْبَغِي الْقَوْمَ وَيَبِينُ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءُ الْكِبَرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَدْنٍ ﴿رواه عبد الله بن قيس : كتاب التفسير : باب ومن دونهما جنتان﴾

مسلم والترمذى والنسائى

(١) المراد بالرحمة أثرها وهو متعلق الارادة لا إرادة المتعلق لأنها صفة ذاتية قديمة لا تتجزأ ولا تنهاى . ويراد من هذا العدد التكثير والمبالغة لا الحصر
(٢) المراد أنه ادخر لخلقه أكثر وأعظم مما أعطاه لهم فى الدنيا لأن الآخرة أشد خطرا فكان قسطها من الرحمة أوفر

(٣) أى فبذلك الجزء يتراحمون ويتعاطفون وبه يتضافرون ويتواشجون ولولاه لانعكس الحال وساء المآل

(٤) خص الفرس بالذكر من دون الحيوان المألوف لعدوها وسرعة سيرها وشدة بطشها ومع ذلك تتجنب أن يصل ضررها إلى وليدها وإلا فسائر الحيوانات كذلك . الحديث متفق عليه

(٥) هذا لا ينافى إن الجنان ثمانية لأن العدد لا مفهوم له . وتقدم لك القول على الحديث فى خبر إن فى الجنة خيمة الخ فانظره . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

﴿فصل فى المحلى من حرف الجيم﴾

الْجَارُ أَحَقُّ بِسَقِيهِ (١)

﴿رواه أبو رافع : كتاب الشفعة : باب عرض الشفعة الخ﴾

الْجَنَّةُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ . وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ (٢)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الرقاق : باب الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله﴾

﴿حرف الحاء﴾

حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ . وَحُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَسْكَرَةِ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الرقاق : باب حجبت النار بالشهوات﴾

﴿فصل فى المحلى بأل من حرف الجيم﴾

(١) السقب القرب يقال سقبت الدار وأسقبت قربت أى أن الجار بسبب قربه أحق بالشفعة . يحتاج بهذا الحديث من يرى الشفعة للجار وإن لم يكن مقاسما . وأخرجه أبو داود وابن ماجه .

(٢) الشراك السير الذى فوق النعل لتستمسك به القدم . والمرد بالقرب القرب المعنوى أى الاتصال بالسبب الموصل لهذه أو تلك وهو العمل الصالح أو ضده . وإنما كان ذلك أقرب لأن سبب حلول جنة النعيم . ودخول دار الهوان نعت الشخص وهو العمل وهو أقرب من شرك النعل إذ هو مجاور له والعمل صفة قائمة به . فالواجب على المرء أن يتخير الوصف ويتوخى جادة السعادة وأن لا يوافق الهوى فاتباعه خسران مبين . والجنة قريبة من المحسنين . والله تعالى ولى التوفيق

﴿حرف الحاء﴾

(٣) أى جعلت الشهوات التى حظرها الشارع حجاباً للنار فمن هتك الحجاب ومزق حرمة بارتكاب تلك الموبقات كان ذلك سبباً لاصطلاحها وذوق عذاب الحريق . والمكارة هى ما أمرت الشرعة به أمر تكليف كالأمور التعبدية أو أمر

حُجِّي عَنْهَا (١) أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَمِّكَ دِينَ أَكُنْتَ قَاضِيَتَهُ أَقْضُوا اللَّهَ فَاللَّهُ

أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ (٢) ﴿رواه ابن عباس : كتاب الحج : باب الحج والذرع على الميت﴾

حَرَمَ مَا بَيْنَ لَابَتِي الْمَدِينَةِ عَلَى لِسَانِي (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب حرم المدينة﴾

حَقَّ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْفَعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ (٤)

﴿رواه أنس : كتاب الجهاد : باب ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم﴾

إرشاد كالغفو وال حلم والاحسان إلى المسيء والصبر بأنواعه وغير ذلك مما يقف دون غايته قلم المتتبع . وأطلق عليها مكاره لمشقتها على العامل وصعوبتها عليه . وهذا من جوامع كلمه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلو بلاغته في التحذير من تلك الغوائل وإن جنحت إليه النفوس الأماراة بالسوء . والحض على الطاعات وإن كرهتها النفوس التي ترتاح للقعود عنها . أما النفوس الراضية العالية فارتياحها وكلفها بتكاليف ولي التوفيق . الحديث متفق عليه

(١) سببه أن امرأة من جهينة جاءت إليه صلى الله عليه وآله وسلم فقالت إن أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج عنها فقال الخبر وفيه إرشاد إلى وجوب قضاء ذلك الحق ولكن هل ذلك إذا أوصى أو مطلقاً فيه كلام ليس هذا موضع إيراده (٢) أي أقضوا حقه جل شأنه فالله أحق بالوفاء من غيره . وفيه أن حق الله تعالى مقدم على حق الآدمي وهو أحد أقوال تنظر في غير هذا الوجيز . الحديث أخرجه النسائي

(٣) اللابة هي الحرة أي الأرض ذات الحجارة السود . والمدينة بين حرتين عظيمتين إحداهما شرقية والأخرى غربية . ابتداءً تحريم المدينة في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم لأنها لم تكن محرمة من قبل كماكة بل حرمها جل شأنه على لسانه . أي أنه لا تنتهك حرمتها ولا يصاد صيدها ولا يعضد شجرها ولا يحدث فيها حدث مخالف للكتاب والسنة ، والحديث أخرجه النسائي

(٤) سببه أنه كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناقة تسمى العضباء لا تسبق فجاء

حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا يَغْسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ (١)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجمعة : باب هل على من يشهد الجمعة غسل﴾

حَوْضِي مَسِيرَةِ شَهْرٍ (٢) مَاؤُهُ أَبْيَضُ مِنَ اللَّبَنِ (٣) وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ

أعرابي على قعود فسبقها فشق ذلك على المسلمين فقال صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث أى إن وضع ما ارتفع في الدنيا أمر ثابت الوقوع محقق الوجود لا تخلف عنه ولا مرية فيه وإن طال الأمد وعظم الشأن وبلغ الشأو في ذلك . بذلك شهدت أسفار التواريخ وحكم به العيان لأن بلوغ الغاية منذر بالتراجع * وعند التناهي يقصر المتطاول * فسبحان من بيده الملك يرفع ويخفض وهو على كل شيء قدير . الحديث أخرجه أبو داود (١) الحق الواجب . وقد حكى الوجوب عن بعض الصحابة وبه قال أهل الظاهر

وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف وفقهاء الأمصار إلى الاستحباب أى فهو كالواجب فى التأكيد لافى الحكم لوجوب الصارف وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالتغسل أفضل رواه الترمذى وحسنه وانظر ما أطال به الحافظ فى الفتح والشوكانى فى نيل الأوطار تر الدليل والتعليل هذا والاغتسال من ضروريات الحياة لأن الغرض منه إزالة الإفرازات الجلدية والمواد الدهنية التى تمتزج بالغبار وتلتصق بالبدن فتمنع التنفس الجلدى وتسبب أمراضاً عظمت . لهذا ولكون المجتمعات العامة كالجمعة والجماعة تقتضيه طالبه المرشد الحكيم صلى الله تعالى عليه وسلم بنوع من التأكيد وله من الفوائد الجملة ما لا يحيز إيرادها هذا الوجيز فانظرها فى كتب الطب إن شئت . الحديث رواه مسلم والنسائى (٢) أى ما بين أرجائه مسيرة شهر . وليس المراد تقدير الحقيقة بل ذلك عبارة

عن تنائى أكنافه وتباعد أطرافه

(٣) فيه حجة للكوفيين على إجازة أفعال التفضيل من اللون وفيه خلاف البصريين

وانظره فى موضعه

وَكَيْزَانُهُ كُنْجُومِ السَّمَاءِ (١) مَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَا يَظْمَأُ أَبَدًا (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الرقاق : باب في الحوض﴾

﴿فصل في المحلى من حرف الحاء﴾

الْحَرْبُ خَدْعَةٌ (٢) ﴿رواه جابر : كتاب الجهاد : باب الحرب خدعة﴾

الْحَلْفُ مَنَفَقَةٌ لِلْسَّاعَةِ مَحْفَقَةٌ لِلْبَرَكَةِ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب البيوع : باب يمحق الله الربا ويربى الصدقات﴾

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ (٥)

﴿رواه أبو سعيد بن المولى : كتاب التفسير : باب ما جاء في فاتحة الكتاب﴾

(١) أى فى الكثرة والاشراق

(٢) أى لا يظمأ ظمأ مؤلماً بل ظمأ اشتهاً وإلا لم يكن لشرب ماء الجنة لذة .

الحديث متفق عليه

﴿فصل فى المحلى بأل من حرف الحاء﴾

(٣) فيه لغات وقد روى بهن جميعاً وأفصحها فتح الحاء مع سكون الدال : أى

تنقض بخدعة . والخدع إظهار أمر وإضمار خلافه وذلك سائغ فى الحروب لأنه من المستثنى الجائز المخصوص من المحرم إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فليس بالجائز

الحديث متفق عليه

(٤) الحلف بمعنى اليمين : وأول بها ليحصل التطابق بين طرفى الجملة فى التأنيث .

والمحق المحو والابطال . أى اليمين الكاذبة سبب لنفاق البضاعة ورواجها ولكن ما حية للبركة . فالأموال المكتسبة من البيوع المشفوعة بالإيمان الكاذبة وإن كانت نامية

فى بادىء النظر فأمر البركة فيها فى حين العدم . والحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائى

(٥) السبع المثانى هى المشار إليها بقوله تعالى (ولقد آتيناك سبعاً من المثانى

والقرآن العظيم) سميت بذلك لأنها سبع آيات . ومن فى الآية الكريمة للبيان لا للتبعض

الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء (١)

﴿روته عائشة : كتاب بدء الخلق : باب ما جاء في صفة النار وأنها مخلوقة﴾
 الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتبهة (٢) فمن ترك ما شبه عليه من
 الأثم كان لما استبان ترك (٢) ومن اجتراً على ما يشك فيه من الأثم أو شك أن
 يواقع ما استبان والمعاصي حمى الله (٤) من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع (٥)
 ﴿رواه النعمان بن بشير : كتاب البيوع : باب الحلال بين والحرام بين الخ﴾

فلا إشكال بين النظم الكريم والحديث . والمثنى جمع مثنى وهو إما من التثنية أي
 التكوير لأنها تثنى في أوقات الصلاة وغيرها فهي تكرر على مرور الأوقات فلا تمجر
 وتدرس فلا تدرس . أو من الثناء لاشتغالها على ما هو ثناء على الله جل شأنه بما هو أهله
 من صفاته العظمى وأسمائه الحسنى . والقرآن اسم يقع على الجزء كما يقع على الكل يدل عليه
 قوله تعالى (بما أوحينا إليك هذا القرآن) يريد سورة يوسف عليه السلام . والمراد هنا
 الأول لمطابقته للواقع لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن إذ ذاك قد أوتي القرآن
 كله هذا وفي الحديث دليل لمن يرى أن البسملة ليست بآية من أم الكتاب والغير
 يحتاج بغيره والله سبحانه أعلم ، وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه

(١) أي أن الحمى ناشئة من وهج جهنم وانقادها فإذا نزلت بكم وحلت بأبدانكم
 فأطفئوها بالماء كما تطفأ النار التي هي المنشأ لما بينهما من الشبه . والخطاب عام لكل مصاب بها
 في أي إقليم . ويحتمل التخصيص بأهل المواقع الحارة . الحديث أخرجه مسلم والنسائي
 (٢) أي على فريق من الناس بدليل الحديث التالي من أنه لا يعلمها كثير من الناس
 لأنها في الواقع كذلك كيف وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ما فارق الحياة الدنيا حتى
 ترك أمته على شرعة واضحة بما تركه فينا من الكتاب المبين والسنة المزيحة للشبهات
 (٣) أي من تباعد عما شبه عليه من أجل اتقاء الأثم كان عما استبان ابعد

(٤) الحمى هو الشيء المحمى أي المحظور فهو من إطلاق المصدر على اسم المفعول
 (٥) الرتع هو أن تأكل وتشرب ما تشاء في خصب وسعة . يريد أن من توسع

الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ
فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِعَرْضِهِ وَدِينِهِ (١) وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ
كَرَاعِي يَرَعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ (٢) أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا
وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ فِي أَرْضِهِ مَحْرَمُهُ أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ
كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ (٣)

﴿رواه النعمان بن بشير : كتاب الايمان : باب فضل من استبرأ لدينه﴾

في تناول ما حول الحمى يقرب أن يقع فيه . فينبغي للبرء اجتناب ما اشتبه عليه لأنه
إن كان في الواقع حراماً فقد برئ من تبعته ووقى قلبه من الحرام فإن له أثراً فيه .
وإن كان حلالاً فيؤجر على تركه بهذا القصد الجميل . ومن ترخص لنفسه ندم ومن
الفضائل حرم . والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل

(١) أي فمن تجافى عن الشبهات فقد توخى البراءة أي النزاهة لعرضه من الطعن
ولدينه من النقص

(٢) شبه المكلف بالراعي . والنفس الهيمية بالأنعام . والشبهات بما حول الحمى
والمحارم بالحمى نفسه . وتناول الشبهات بالرتع حوله . ووجه التشبيه وقوع العقاب
على كل بعدم اتقاء ذلك . فمن أكثر من الشبهات وتعرض لمقدماتها وقع في
الحرام أو كاد

(٣) علق صلاح الأعضاء بصلاحيته لأنه أميرها والمسيطر عليها فإذا صلح بحلول
الهداية فيه صلحت الرعية وحكم العكس بعكس الحكم وهو أشرف ما في الإنسان
إذ عليه مدار الأعمال لأنه محل النية التي هي قوام العمل . ومتبواً العقل كما تضافرت
عليه آيات الكتاب وماوى العلم الذي يسمو به الإنسان وبه يميز الخبيث من الطيب
وموضع الرأفة والرحمة . ومهبط الإلهام ومورد الأسرار ومصدر المعارف وغير
ذلك من الخصائص المعنوية التي يقف دون غايتها مبالغ علم القاصر . الحديث رواه الجماعة

الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ (١)

﴿رواه عمران بن حصين : كتاب الأدب : باب الحياء﴾

﴿حرف الخاء﴾

خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ وَفَرُّوا اللَّحَى (٢) وَأَحْفُوا الشَّوَارِبَ (٣)

﴿رواه ابن عمر : كتاب اللباس : باب تقليم الأظفار﴾

(١) أى لأنه الخلق الفرد الذى يحمل صاحبه بالآداب وينفر به عن المثالب والشهوات البهيمية . ويفيض روح الاعتدال على حركاته وسكناته . هذا هو الخلق الذى ينهض بصاحبه لمجاعة أرباب الرفعة . ويتجافى به عن مواضع الخسة والضعفة هذا الوصف الكريم هو منبت خلال الفطرة . ومغرس الشيم العالية . هذا الوصف هو آلة الحكماء القائمين على التربية . المقومين لأود النفوس . الدعاة لمكارم الأخلاق المولعين بترقيصة الفضائل صورية ومعنوية . يستعملونها فى نصائحهم يذكرون بها الغافل . ويحرضون بها الناكل . ويوقظون النائم . ويقعدون القائم . وبالأجمال فالحياء خير كله ولكن ليس منه ما يمنع من قول الحق أو فعل الخير لما فيه من تقويض أركان الحق وحرمان النفس من إسداء ما ينفعها ويرفعها فى الحال والمآل . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

﴿حرف الخاء﴾

(٢) أى اتركوها حتى توفر ولكن لا إلى حالة يسخر منها بل إلى قدر ماورد

عنه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم

(٣) وقع خلاف فى المراد بالاحفاء فقليل الاستقصاء والاستئصال كما هو معناه

فى كتب اللغة . وقيل القص حتى يبدو طرف الشفة . وراء هذا الاجمال تفصيل ينظر

فى نيل الأوطار مع الدليل . الحديث متفق عليه

خُذُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ (١) فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمِلُ حَتَّى تَمَلُّوا (٢)

﴿روته عائشة : كتاب الصوم : باب صوم شعبان﴾

خُذِي أَنْتِ وَبَنُوكَ مَا يَكْفِيكَ بِالْمَعْرُوفِ (٣)

﴿روته عائشة : كتاب البيوع : باب من أجرى أمر الأمصار الخ﴾

خَفَّفَ عَلَى دَاوُدَ الْقُرْآنُ (٤) فَسَكَانَ يَأْمُرُ بِدَوَابِّهِ فَتُسْرَجُ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَبْلَ

أَنْ تُسْرَجَ دَوَابُّهُ وَلَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلٍ يَدُهُ (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ولقد آتينا داوود زبوراً﴾

(١) أى ماتسع قدرتك المداومة عليه لأن الاقتصاد فى العبادة أعون على المثابرة

عليها والتعمق فيها يؤدى إلى السأمة المفضية إلى هجر العمل

(٢) أى تذكروا العمل ملالاً والملل محال عليه تعالى فالمراد لازمه وهو ترك

الجزاء وعبر به مشاكلة لما بعده كقوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلاًها) وقوله

سبحانه (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وهذا باب واسع فى

العربية كثير فى القرآن . الحديث متفق عليه

(٣) سببه أن هند أم معاوية قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن أبا

سفيان - زوجها - رجل شحيح فهل على جناح أن آخذ من ماله سرا فقال الخبير

أى تناولى ما فيه كفايتك وما يكفل شؤون من يعول بقدر ما عرف بالعادة وجرى

به التسامح بين الناس بدون إسراف . وهذا إفتاء لاحكم لعدم استيفاء شروطه لأن

القضية كانت بمكة وأبو سفيان حاضر بها فلا ينهض دليلاً على جواز الحكم على

الغائب . وهذا الحديث متفق عليه

(٤) قيل المراد به المصدر أى القراءة . وقيل الزبور . وقرآن كل نبي كتابه الذى

أوحى إليه

(٥) أى من ثمن ما كان يعمل . ألان القادر سبحانه له الحديد فكان يعمل

الدروع السابغات ويبيعها ولا يأكل إلا من ثمنها مع ما كان فيه من الملك الوافر

خَاقَ اللَّهُ آدَمَ وَطُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا ثُمَّ قَالَ أَذْهَبَ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلِيكَ مِنْ
 الْمَلَائِكَةِ فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيُونَكَ ، تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ (١) فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ .
 فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ . فَزَادُوهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ (٢) فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
 عَلَى صُورَةِ آدَمَ فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ (٣)

(رواه أبو هريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب وإذا قال ربك للملائكة الخ)

وسعة السلطان ذلك التصرف في الحديد من الفضل الذي أطول به سبحانه عليه
 عليه السلام المشار إليه في قوله تعالى (ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه
 والطير) وإنما له الحديد أن يعمل سابغات وقدر في السرد واعملوا صالحا إني بما
 تعملون بصير) والله تعالى ولي التوفيق

(١) أى فأنها تحييتك وتحيية ذريتك المؤمنين . والتحية السلام قال تعالى (تحييتهم
 يوم يلقونه سلام : وتحيتهم فيها سلام)

(٢) لهذا ولقوله تعالى (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها) ندبت الزيادة

(٣) أى لأن كل قرن كانت نشأته في الطول أقصر من القرن الذى قبله حتى انتهى
 القصر إلى خير أمة أخرجت للناس هذا ولا يشكك عليه ما يوجد الآن من آثار الأمام
 الحالية كديار ثمود المنحوتة في الجبال فأنها تدل على عدم إفراط طولهم حسبما يقتضيه
 الترتيب السابق ولا شك أن عهدهم أقرب إلى آدم من هذه الأمة لدفع التلازم .
 وإلا لزم طول هذه الأمة لارتفاع عروش مساكنها . وذلك باطل . على أن تلك
 البيوت الجبلية اتخذوها مأمنا مما يحيق بهم من العذاب لأمساكن للتمتع بسكنى
 الحياة حتى يشيدونها ويرفعون سقوفها كما يرشد إليه قوله تعالى (وكانوا ينحتون من
 الجبال بيوتا آمنين . فأخذتهم الصيحة مصبحين فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون)
 أى من نحت البيوت الوسيعة والمعازل المنيعة . وانظر أسفار التفسير كمفاتيح الغيب
 للامام الرازى وروح المعانى للفاضل الآلوسى عند قوله تعالى (وزادكم في الخلق
 بسطة) وتاريخ ابن الأثير صفحة ١٧ تر شاهد هذا الحديث . متفق عليه

خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحِمُ فَأَخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ (١) فَقَالَ لَهُ
 مَهْ قَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ قَالَ أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ
 وَصَلَكَ (٢) وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ قَالَتْ بَلَى يَا رَبِّ قَالَ فَذَاكَ (٣) قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
 فَأَقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقْطَعُوا
 أَرْحَامَكُمْ (٤) وَفِي رَوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَلْ عَسَيْتُمْ
 ﴿رَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ : كِتَابُ التَّفْسِيرِ : بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَتَقْطَعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾

(١) الفراغ من الشيء إتمامه بعد الشغل به . والقادر تعالى لا يشغله شأن عن
 شأن فجرد عن جزء معناه وهو الشغل وأريد به مجرد الإتمام . وما يتعلق بالرحم
 يحتمل أن يكون على الحقيقة والأعراض يجوز أن تتجسم وتتكلم بإرادة من هو
 على كل شيء قدير . ويحتمل أن يكون ذلك من ضروب المجاز . والمراد تعظيم شأنها
 وفضل وأصلها وإثم قاطعها . وألحقوا معقد الأزار وهو الموضع الذي يستجار به على
 عادة العرب لأنه أحق ما يحامى عنه . وقد يطلق على الأزار نفسه لعلاقة المجاورة .
 يعني أنه لما كان من عادة المستجير أن يأخذ بذيل المستجار به أو بطرف إزاره وردائه
 وربما أخذ بحقو إزاره مبالغة في الاستجارة فكأنه يشير إلى أن المطلوب أن يحرسه
 ويذود عنه ما يؤذيه كما يحرس ماتحت إزاره ويذود عنه فإنه لاصق به لا ينفك
 عنه استعير ذلك للرحم في استعاذتها بالله تعالى والتجاءها به من القطيعة . وآثر التعبير
 بذلك مراعاة لحال المخاطب في خطابه بما يصل إليه فهمه والتمثيل له بما يبلغه علمه
 إذ لا حق ولا إزار (٢) تقدم لك معنى الصلة في خبر إن الرحم شجنة فأنظره
 (٣) أى فذاك لك

(٤) أى فهل يتوقع منكم أيها المنافقون وينتظر إن توليتم أمور الناس وتأمرتم
 عليهم ومشوا تحت لوائكم أن ترجعوا إلى ما كنتم عليه في الجاهلية من الفساد
 وقطع الأرحام . والمراد بإيراد الرواية الثانية بيان رفع ما أفادت الرواية الأولى
 وقفه . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ كُلُّهُنَّ فَاسِقٌ (١) يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ (٢) الْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ
وَالْعَقْرَبُ وَالْفَأْرَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ

((روته عائشة : كتاب الحج : باب ما يقتل المحرم من الدواب))

خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي (٣) ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَجِيءُ أَقْوَامٌ
تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ (٤)

((رواه ابن مسعود : كتاب الشهادات : باب لا يشهد على شهادة جور الخ))

(١) العدد لافهوم له بل كل مافى معنى هذه الخمس مشارك لها فى الحكم .
والفسوق فى الأصل الخروج عن الشيء ومنه (ففسق عن أمر ربه) أى خرج عن
جادته ومرق من طاعته . وهذه كلمة لم تسمع فى أشعار الجاهلية ولا أحاديثهم وإنما
تكلمت بها العرب بعد نزول القرآن . وإنما سميت هذه الدواب فواسق لخبثها وخروجها
عن الانتفاع بها . وعبر بالافراد ولم يقل فواسق لأن كلمة كل حكمها الافراد والنذ كبر
وأن معناها بحسب ما تضاف إليه فان كانت مضافة إلى منكر وجب مراعاة معناها
فلذلك جاء الضمير مفردا مذكرا فى نحو (وكل شئ فعلوه فى الزبر) أو مفردا مؤنثا
فى قوله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) وإن كانت مضافة إلى معرفة - كما هنا -
فيجوز مراعاة لفظها ومراعاة معناها نحو كلهم قائم أو قائمون وقد اجتمعنا فى قوله
سبحانه (إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا . لقد أحصاهم وعدهم
عدا . وكلهم آتية يوم القيامة فردا) وانظر تفصيل الموضوع فى أسفار العربية إن شئت
(٢) أى فى الحل أولى . الحديث متفق عليه

(٣) هل ذلك التفضيل بالنسبة إلى الجمع أو إلى المجموع موضوع بحث وإلى
الأول ذهب الجمهور كما فى نيل الأوطار وفيه كلام يلفت النظر فاغتنمه

(٤) أى يروجون شهادتهم بالحلف . فتارة يحلفون قبل أداء الشهادة . وطورا
يعكسون لقلة مبالاتهم بالدين وهذا إخبار عن غيب وقع فلا حول ولا قوة إلا بالله
العلى العظيم . والحديث متفق عليه

خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ (١)

((رواه عثمان : كتاب فضائل القرآن : باب خيركم من تعلم القرآن وعلمه))

خَيْرُ نِسَائِهَا مَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ (٢) وَخَيْرُ نِسَائِهَا خَدِيجَةُ (٣)

((رواه على : كتاب أحاديث الأنبياء : باب وإذا قالت الملائكة يا مريم الآية))

(١) لا يقال يلزم على هذا أن يكون المقرء أفضل من الفقيه لأن المخاطبين بذلك كانوا فقهاء النفوس لأنهم كانوا أهل اللسان فكانوا بحكم السليقة أكثر دراية لمعاني القرآن ممن بعدهم بالاكتساب فكان الفقه لهم سجية فمن كان مثلهم في هذا الشأن شاركهم في هذا الحكم لأن كان قارئاً أو مقرئاً محضاً لا يفهم معنى ما يقرؤه أو يقرئه هذا وتقدم لك سبب خيرية من جمع بين فضيلى التعلم والتعليم فى خبر إن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه فراجعوه والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه

(٢) أى خير نساء عالمها فى زمانها لما خصها تعالى بما لم يؤته أحداً من النساء . طهرها واصطفها على نساء العالمين . وكلها روح القدس ونفخ فى درعها ولم يكن هذا لأحد من النساء وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القاتنين

(٣) أى لأنها آمنت به حين كفر به القوم . وصدفته حين صد عنه المستكبرون . وجادت له صلى الله تعالى عليه وسلم بما لها حين بخل به الباخلون . فسبقها إلى الاسلام وتأثيرها فى بدته وقت أن كان غريباً ومؤازرتها ونصرتها وقيامها فى الدين لله تعالى بنفسها ونفيسها لم يشاركها فيه أحد من أمهات المؤمنين ففازت بذلك وبه حازت التفضيل على النساء . ويستثنى من هذا العموم بضعة صلى الله تعالى عليه وسلم فانها أفضل . يرشد إليه ما رواه مسلم أنه قال لها صلى الله تعالى عليه وسلم أما ترضين أن تكونى سيدة نساء المؤمنين . وفى رواية لأحمد أفضل نساء أهل الجنة . وهاتان الروايتان سبقتا فى حديث إن جبريل كان يعارضنى القرآن كل سنة مرة الخ فانظره . فاذا فضلت عابهن فى خير دار فلا أن تكون خيراً منهن فى الدار الأولى بالطريق الأولى . الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى

﴿فصل في المحلى من حرف الخاء﴾

الْحَازِنُ الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ الَّذِي يُنْفِدُ وَرَبَّمَا قَالَ يُعْطَى مَا أُمِرَ بِهِ كَامِلًا مُوَفَّرًا
طَيِّبًا بِهِ نَفْسُهُ فَيُدْفَعُهُ إِلَى الَّذِي أُمِرَ لَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ (١)

﴿رواه أبو موسى الأشعري : كتاب الزكاة : باب أجر الخادم﴾

الْخَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ (٢)

﴿رواه البراء : كتاب الصلح : باب كيف يكتب هذا ما صالح الخ﴾

الْخَيْلُ لِرَجُلٍ أَجْرٌ وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ
رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَطَالَ لَهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ فَمَا أَصَابَتْ فِي طَيِّبِهَا ذَلِكَ
مِنَ الْمَرْجِ أَوِ الرَّوْضَةِ كَانَ لَهُ حَسَنَاتٌ (٣) وَلَوْ أَنَّهُ انْقَطَعَ طَيِّبُهَا فَاسْتَنْتَ شَرَفًا

﴿فصل في المحلى بأل من حرف الخاء﴾

(١) أى وإن اختلف أجرهما كما وكيفاً فهو نحو قولهم فى المبالغة القلم أحد اللسانين
القيود المتقدمة معتبرة فى غاية هذا الشأن فلا بد من رعايتها . قيد الخازن بكونه مسلماً
لأن الكافر لانية له . وبكونه أميناً لأن الخائن مأزور غير مأجور . ورتب أجره
على أداء المأمور به كاملاً . وموفرأً لئلا يكون من الخسرين . وبكونه طيبة به نفسه لئلا
يعدم النية فيحرم المثوبة والأجر . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي
(٢) أى فى استحقاق الحضانة عند فقدان الأم لأنها تقرب منها فى الحنو والشفقة
والاهتمام إلى ما به صلاح المحتضن وقوام أمره . تمسك بهذا من يرى تقديم الخالة على غيرها
عند وفاة الأم وفاء بحق التشبيه وإلا كان لغوا والموضوع خلافى ينظر فى موضعه .
الحديث متفق عليه (٣) المرجع الأرض الواسعة ذات نبات كثير تمرج فيها الدواب
أى تخلى وتسرح مختلطة كيف شاءت . والطيل بالسكسر الحبل الطويل يشد أحد طرفيه
فى وتد والطرف الآخر فى يد الفرس ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه

أَوْشَرَفَيْنِ كَانَتْ آثَارُهَا وَأَرْوَاهَا حَسَنَاتٍ لَهُ (١) وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَمْ يَرِدْ أَنْ يَسْقَى كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ فَهِيَ لِذَلِكَ أَجْرٌ . وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَتَعَفُّفًا ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا ظُهُورِهَا فَهِيَ لِذَلِكَ سِتْرٌ (٢) وَرَجُلٌ رَبَطَهَا نَخْرًا وَرِيَاءً وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وَزْرٌ (٣) قَالَ وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحُمْرِ (٤) فَقَالَ مَا أَنْزَلَ عَلَيَّ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَازَةُ (٥) فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ

﴿رواه أبوهريرة : كتاب المساقاة : باب شرب الناس وسقى الدواب من الأنهار﴾

(١) أَسْتَنْتَ بِمَعْنَى عَدْتُ بِمَرْحٍ وَنَشَاطٍ . وَالشَّرَفُ الشُّوْطُ أَوْ نَحْوُ مِيلٍ

(٢) فِيهِ دَلِيلٌ لِمَنْ يَرَى فِيهَا الزَّكَاةَ

(٣) النَوَاءُ الْعِدَاوَةُ

(٤) أَيْ عَنْ صَدَقَةِ الْحُمْرِ

(٥) أَيْ الْمُنْفَرِدَةُ فِي مَعْنَاهَا لِأَحْتَوَائِهَا عَلَى فَوَائِدِ الدِّينِ أَصْلًا وَفِرْعًا . وَإِرْشَادُ فَقَرِيَّتِهَا وَعِدُّهَا وَوَعِيدُهَا إِلَى أَنْ أَيْ عَمَلٌ يَصْدُرُهُ الْمَرْءُ وَإِنْ بَلَغَ الْغَايَةَ فِي الْقَلَّةِ يُشَاهِدُ وَفَاءَهُ . وَيُعَايِنُ جَزَاءَهُ . وَيَضَاعَفُ مَثْوَبَةُ ذَرَّةِ الْخَيْرِ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ كَمَا قَالَ وَلِيَ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَاعَفْهَا وَيُؤْتِ مَنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا) الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (١) الْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ (٢)
 (رواه عروة البارقي : كتاب الجهاد : باب الجهاد ماض مع البر والفاجر)

﴿حرف الدال﴾

دَخَلَتْ أُمْرَأَةً النَّارَ فِي هَرَّةٍ رَبَطَتْهَا فَلَمْ تُطْعَمْهَا وَلَمْ تَدْعَهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ
 الْأَرْضِ (٣) (رواه ابن عمر : كتاب بدء الخلق : باب إذا وقع الذباب الخ)

(١) الخيل لفظ عام . والمراد به الخصوص أى الخيل الغازية . والمراد بعقد الخيل
 بناصيتها أنه ملازم لذواتها كأنه معقود في شعر نواصيها . وقد يكتفى بالناصية
 عن جميع الذات يقال فلان مبارك الناصية أى الذات . وفي هذا التركيب إيماء
 إلى أن الخير في مقدمتها للاقدام بها على العدو دون مؤخرتها لما فيه من الإشارة
 إلى الادبار . ولا يخفى ما فيه من بلاغة اللفظ وجزالة المعنى مع ما فيه من الجناس
 اللاحق بين الخير والخيل

(٢) أتى بهمايانا لما هو المراد من الخير وإزاحة لما قد يتوهم من عموم اللفظ
 لأن الأجر المقترن بالمغنم إنما يكون في خيل الجهاد . الحديث أخرجه مسلم والترمذي
 والنسائي وابن ماجه

﴿حرف الدال﴾

(٣) خشاش الأرض هوامها وحشراتهما . المعنى تدخل تلك الجانية دار الجزاء
 بسبب جنائيتها على هرة منعها ذواقها وأذاقتها ألم الجوع حتى ماتت . ونزل المستقبل
 منزلة الماضي نظماً له في سلك المقطوع به اصدوره عما لا ريب في إخباره . هذا
 وعيد شديد لمن آلم حيواناً ليس من نوعه فكيف بمن أنزل نوازل سيئاته بمن تجمعهم
 معه جامعة الانسانية . وترابطه به الواشجة العvisية . أو الرابطة الایمانية . ولم يرقب
 في مؤمن إلا ولا ذمة . ولم يخالج قلبه أنه في تصرف ما يك مقتدر . يسومه سوء العذاب
 ويذيقه أليم العقاب . (وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير) الحديث متفق عليه

دَعَهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيْمَانِ (١)

﴿رواه ابن عمر : كتاب الايمان : باب الحياء من الايمان﴾

دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ (٢) قَالَ فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا (٣)

﴿رواه المغيرة : كتاب الوضوء : باب إذا أدخل رجله الخ﴾

دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامٌ عِيدٍ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ أَيَّامُنِي (٤)

﴿رواه عائشة : كتاب العيدين : باب إذا فاته العيد يصلي ركعتين﴾

(١) سببه انه صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الانصار يعظ أخاه في الحياء يقول إنك لتستحي حتى كأنه قد أضربك فقال له الخبر أى اتركه على هذا الخلق السنن ثم زاده ترغيبا في ذلك بقوله فان الحياء من الايمان أى شعبة من شعبه . ولا يقال إذا كان الحياء بعض الايمان فينتفى بانتفائه لأن الحياء من مكملات الايمان ونفى الكمال لا يستلزم نفي الحقيقة . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى (٢) سببه كما عن راويه أنه قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فأهويت لأنزعه خفيه فقال الخبر

(٣) المسح على الخفين أمر مجمع على جوازه خلافا للخوارج لعدم وروده في الكتاب . وللشيعة لامتناع على منه . يدحض حججهم صحة هذه السنة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بالتواتر فقد سطعت أنوار شمسها في سماء هذه الشريعة المطهرة . فقد صرح جمع من الحفاظ بأن المسح على الخفين متواتر . وجمع بعضهم رواته فجاوزوا الثمانين ، منهم العشرة — أى ومن العشرة الامام على كرم الله تعالى وجهه — وقال الامام أحمد فيه أربعون حديثا عن الصحابة مرفوعة . فهذا حكم قوى الدليل وإن فقد من التنزيل ففي السنة . وأدلتها أسنة نزال . وسهام نضال . الحديث متفق عليه (٤) سببه كما عن راويته أن أبا بكر دخل عليها وعندها جاريتان في أيام منى تدفقان وتضربان والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متغش بثوبه فانتهرهما أبو بكر فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه وقال الخبر . أضاف الايام إلى العيد ثم إلى

دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا^(١) (قَالَ) ثُمَّ قَالَ أَعْطُوهُ سِنًا مِثْلَ سِنِّهِ^(٢)
 قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا نَجِدُ إِلَّا أَمَثْلَ مَنْ سِنِّهِ فَقَالَ أَعْطُوهُ^(٣) فَإِنَّ خَيْرَكُمْ أَحْسَنَكُمْ
 قَضَاءً^(٤) (رواه أبوهريرة : كتاب الوكالة : باب الوكالة في قضاء الديون)
 دَعُوهُ^(٥) وَهَرِيقُوا عَلَى بَوْلِهِ بَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذُنُوبًا مِنْ مَاءٍ^(٦) فَإِنَّمَا بُعِثْتُمْ

منى إشارة إلى الزمان والمكان . وأبان للصديق رضى الله عنه الحكم مقرونا ببيان
 الحكمة بأنها أيام عيد أى أيام سرور شرعى فلا ينكر فيها مثل هذا وإن كان الأصل
 الترفع عن اللهو واللعب والتجافى عما يدنى إلى المثالب والأخذ بما يرفع الشخص
 إلى مستوى الفضيلة . الحديث متفق عليه

(١) صدر ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم حين أتى إليه رجل يتقاضاه — أى
 يطلب منه أن يقضيه بغيره الذى اقترضه منه — فأغلظ عليه فهم به الصحابة فقال
 صلى الله عليه وسلم الخبر . يريد بالمقال صولة الطلب وقوة الحججة ولكن مع رعاية
 الأدب المشروع . وهذا من كمال خلقه وجمال شيمه وإنصافه وقوة صبره على جفاة
 الأعراب مع قدرته على الانتقام

(٢) أى ذاسن مثله يريد بغيرا مثل بغيره

(٣) أى أعطوه الأمثل . وليس هو من قرض جر منفعة إلى المقرض لأن المنهى
 عنه ما كان مشروطا فى العقد بل هذا من كرمه الوارف وجوده الواسع
 (٤) أى فإن خيركم معاملة أحسنكم قضاء لدينه برده أمثل منه وهذا إذا كان لنفسه
 أما إذا كان لمحجوره أو لجهة وقف فليس هذا بالأمر السائغ . الحديث أخرجه
 مسلم والترمذى وابن ماجه

(٥) يريد أعرابيا بال فى المسجد النبوى . أى كفوا عن زجره

(٦) هريقوا بمعنى صبوا . والسجل الدلو الملقى ماء ويجمع على سجال . والذنوب
 لها غير معنى . والمراد بها هنا الدلو العظيمة . وقيل لا تسمى ذنوبا إلا إذا كان فيها
 ماء وجمعها أذنبة . وفيه أن الأرض المتنجسة يطهرها الماء لا الجفاف وفيه خلاف
 موضعه كتب الفروع

مَيْسِرِينَ (١) وَلَمْ تَبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الوضوء : باب صب الماء على البول في المسجد﴾

﴿حرف الذال﴾

ذَٰكَ لَوْ كَانَ وَأَنَا حَيٌّ فَاسْتَغْفِرُكَ وَأَدْعُوكَ (٣) فَقَالَتْ عَائِشَةُ وَأُكْيَلَاهُ (٤)
وَاللَّهِ إِنِّي لَا ظَنُّكَ تُحِبُّ مَوْتِي وَلَوْ كَانَ ذَاكَ لَظَلَلْتُ آخِرَ يَوْمِكَ مُعَرَّسًا بِبَعْضِ
أَزْوَاجِكَ (٥) فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ أَنَا وَارَأْسَاهُ (٦) لَقَدْ هَمَمْتُ

(١) أسند البعث إلى الصحابة رضوان الله تعالى عليهم تجوزا لأنهم لما كانوا في مقام التبليغ عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في حضوره وغيبته أطلق عليهم ذلك أى وهو صلى الله تعالى عليه وسلم بعث بالدين اليسر تيسيرا على الأمة وكذا أرشدهم لأن يسلكوا بالغير جادته ليكون ذلك أبعد عن النفار والادبار وأقرب إلى القبول والاقبال (٢) أكد السابق بنفى ضده تنبيها على المبالغة في التيسير . الحديث أخرجه الجماعة

﴿حرف الذال﴾

(٣) الإشارة إلى الموت أى لو حصل ذلك وأنا حى والخ والخطاب للراوية حين قالت وارأساه نادبة نفسها مشيرة إلى موتها من شدة ما ألم بها من ألم الصداق (٤) الشكل بالضم الموت والهلاك وفقدان الولد أو من يعز على الفاقد وليست حقيقة مرادة بل هو كلام يجرى على ألسنة العرب عند وقوع المصيبة أو توقعها (٥) أى بأنيابها يقال أعرس الرجل بامرأته إذا دخل بها ولا يقال عرس لأن التعريس نزول المسافر آخر الليل

(٦) إضراب عن كلامها . أى دعى التفجع واشتغلى بى فلك بقية من الأجل بعدى علم ذلك صلى الله عليه وسلم بالوحي وما ينطق عن الهوى . وفيه أن مجرد ذكر الآلام ليس بشكاية ولا ينافى الرضا بالقضاء فكم من ساكت وهو ساخط وكم من شاك

أَوَاردتْ أَن أَرْسِلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَابْنِهِ وَأَعْهَدَ أَن يَقُولَ الْقَائِلُونَ أَوْيَتَمَنِي
الْمُتَمَنُّونَ (١) ثُمَّ قُلْتُ يَا بِيَّ اللَّهُ وَيَدْفَعُ الْمُؤْمِنُونَ (٢) أَوْيَدْفَعُ اللَّهُ
وَيَا بِيَّ الْمُؤْمِنُونَ

﴿روته عائشة : كتاب المرضى : باب ما رخص للمريض أن يقول الخ﴾

ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ تَبَرٍّ فَكَرِهْتُ أَنْ يَحْبِسَنِي فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ (٣)

﴿رواه عتبة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب من صلى بالناس فذكر حاجة الخ﴾

وهو راض فالمعول عليه في ذلك عمل الجنان لانطق اللسان

(١) أعهد أى أوصى للصديق بالخلافة كراهية أن يقول القائلون الخلافة لنا
أو لفلان أو يتمنى المتمنون ذلك فأعينه قطعاً للنزاع ودفعاً للاطماع . وأراد الله
تعالى أن لا يعهد ليؤجر المؤمنون على الاجتهاد . ونص على ابن الصديق وإن كان
لامدخل له لأن المقام مقام استمالة قلب عائشة فناسب أن يقول اسمه باسم أبيه رضى
الله عنه . فكأنه يقول كما أن الأمر يفوض إلى أيك كذلك الائتار بحضرة أخيك
فأقاربك هم أهل مشورتى

(٢) أى يا بى الله سبحانه إلا خلافة أبى بكر ويدفع المؤمنون خلافة غيره .

الحديث أخرجه مسلم بإيجاز

(٣) سببه كما عن راويه أنه قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة
العصر فسلم ثم قام مسرعاً فتخطى رقاب الناس إلى بعض حجير نسائه ففزع الناس
من سرعته فخرج عليهم فرأى أنهم عجبوا من سرعته فقال الخبر . والتبر الذهب
والفضة قبل أن يضربا وأطلقه بعضهم على جميع جواهر الأرض قبل أن تصاغ أو
تضرب . المعنى تذكرت وأنا فى الصلاة تبراً من الصدقة فكرهت أن يشغلنى التفكير
فيه عن التوجه إلى الله تعالى والاقبال عليه فأمرت باعطائه إلى مصرفه صرفاً للخواطر
ودفعاً لما يلائم مقام المناجاة . الحديث أخرجه النسائي

ذَمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ (١) فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
 أَجْمَعِينَ (٢) لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ (٣) وَمَنْ تَوَلَّى قَوْمًا بَدُونِ إِذْنِ مَوْلَاهُ
 فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (٤) لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ
 ﴿رواه على : كتاب الحج : باب حرم المدينة﴾

ذَهَبَ الْمُفْطَرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ (٥)
 ﴿رواه أنس : كتاب الجهاد : باب فضل الخدمة في الغزو﴾

(١) أى ذمامهم وأمانهم كشىء واحد . فلو صدر أمان من أحد المسلمين لعدو
 جاز ذلك على جميعهم وليس لهم أن يخفروه ولا أن ينقصوا عهده بسبب تفرده به
 سواء صدر ذلك من شريف أو وضيع . فقد أجاز عمر رضى الله عنه أمان عبد
 على جميع الجيش
 (٢) أخفره نقض عهده وذمامه . والهمزة فيه لازالة أى أزال خفارته كأشكاه
 إذا أزال شكايته

(٣) اختلفوا فيهما اختلافا كثيرا فعند الجمهور الصرف الفريضة والعدل النافلة
 وما وراء ذلك من الأقوال ينظر في غير هذا الوجيز

(٤) تولى قوما أى انتمى إليهم واتخذهم أولياء . والاذن ليس بشرط كما قد يترحم
 لأنه لا يجوز أن يوالى غير معتقيه وإن أذنوا له لأن ولاء العتق كالنسب لا يزول
 بالازالة وإنما هو بمعنى التأكيد لتحريمه والتنبيه على بطلانه والارشاد إلى السبب
 فيه لأنه إذا ستأذن أوليائه فى مولاة غيرهم أحالوا بينه وبين ذلك . الحديث متفق عليه
 (٥) سببه كما عن راويه أنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم أكثرنا ظلا فأما
 الذين صاموا فلم يعملوا شيئا وأما الذين أفطروا فبعثوا الركاب — أى أثاروا الابل
 إلى الماء للسقى وغيره — وامتنوا وعالجوا — أى خدموا الصائمين وكابدوا المشقات
 بتناول ما يلزم لهم ولركابهم — فقال صلى الله تعالى عليه وسلم الخبر أى ذهبوا بالأجر
 الوافر لما حصل لهم من النفع المتعدى وأما الصوم فحصل لهم أجر صومهم القاصر

﴿فصل في المحلى من حرف الذال﴾

الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ (١) وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ (٢) وَالْتَمَرُ

بِالْتَمَرِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ (٣)

﴿رواه ابن عمر : كتاب البيوع : باب ما يذكر في بيع الطعام والحكرة﴾

﴿حرف الراء﴾

رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ (٤) وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ

عليهم ولا ريب أن صاحب النفع المتعدى أو فرحظا من صاحب النفع القاصر فشتان بين العاملين والعاملين (والله لا يضيع أجر من أحسن عملا) الحديث أخرجه مسلم والنسائي

﴿فصل في المحلى بأل من حرف الذال﴾

(١) هاء اسم فعل بمعنى خذ . المعنى بيع الذهب بالذهب ربا في عموم الحالات إلا حال التقابض في مجلس التعاقد فكفى عنه بذلك لأنه يستلزم كما أنه يستلزم الحلول في المجلس ويزاد على ذلك شرط المماثلة قدرا

(٢) نص على البر وما يتلوه والمقصود من الأول الاقتيات ومن الثاني التأدم والتفكة فيلتحق بهما ما يشار كهما في ذلك (٣) تمسك به من يرى أن البر والشعير صنفان وفيه خلاف ليس هذا موضع إيراده . الحديث متفق عليه

﴿حرف الراء﴾

(٤) في ذلك إشارة إلى شدة كفر المجوس لأن مملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة إلى المدينة وكانوا في غاية القوة والتكبر والتجبر حتى مزق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم واستمرت الفتن من تلك الجهة

وَالْفَدَّادِينَ (١) أَهْلِ الْوَبْرِ (٢) وَالسَّكِينَةَ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ (٣)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب بدء الخلق : باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال﴾

رَأَى عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ فَقَالَ اسْرُقْتَ قَالَ كَلَّا وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَالَ عِيسَى آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَبْتُ عَيْنِي (٤)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واذكر في الكتاب مريم الآية﴾

رَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ (٥) فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ فَنَزَعَ ذُنُوبًا أَوْ ذُنُوبَيْنِ (٦) وَفِي نَزْعِهِ ضَعْفٌ (٧) وَاللَّهُ بِغَفْرِ لَهُ (٨) ثُمَّ أَخَذَهَا عَمْرٌ فَاسْتَحَالَتْ

(١) ينظر الكلام إليه في خبر الإيمان إيمان (٢) يريد بهم أهل البادية

(٣) أى لأنهم فى الغالب دون أولئك فى التوسع والكثرة الموجبين للمعاصى القلبية والقلبية والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

(٤) أى صدقت من حلف بالله جل شأنه وكذبت ماظهر لى من كون الأخذ سرقة لاحتمال أن يكون أخذه باذن صاحبه أولأن له حقا فيه . وهذا خرج مخرج المبالغة فى تصديق الخالف لأنه كذب نفسه حقيقة لأن المشاهدة أعلى اليقينين . وهذا الحديث متفق عليه (٥) هذه رؤيا منامية . والصعيد له معان والمراد به هنا الأرض (٦) نزع أى أخرج ذنوبا من البئر . والذنوب تقدم لك تفسيرها غير بعيد فى خبر دعوه وهريقوا الخ وما بالعهد من قدم . والشك من الراوى

(٧) ليس فيه الخط من فضيلته رضى الله عنه . وإنما هو إيماء إلى قلة ماوقع فى خلافته من الفتوح لاشتغاله بالاضطراب الذى وجد من أهل الردة وقتالهم مع قصر مدة الخلافة .

(٨) هذه كلمة شائعة فى استعمال العرب يرون فى بعض الكلام لزومها . ولا يرون ملزومها : بل يقصدون بها التوقير . لصاحب المقام الخطير . وكثير

بِيَدِهِ غَرَبًا (١) فَلَمْ أَرَعَبْقَرِيًّا فِي النَّاسِ يَفْرِي فَرِيَهُ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَطَنِ (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب علامات النبوة فى الاسلام﴾

رَأَيْتُ بُضْعَةً وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرُونَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلُ (٣)

﴿رواه رفاعه بن رافع : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب فضل اللهم ربنا ولك الحمد﴾

رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ عَامِرٍ بْنَ لَحْيٍ الْخُزَاعِيَّ يَجْرُ قَصْبَهُ فِي النَّارِ (٤) وَكَانَ أَوَّلَ

مَنْ سَيَّبَ السَّوَابَّ (٥) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب قصة خزاعة﴾

ما يصدر الخطاب بنحو ذلك إجلالا للمخاطب وإكراما لحرمة كقولك عفا الله عنك

ما صنعت فى أمرى . ومنه قوله تعالى لئن لى صلووات الله عليه (عفا الله عنك لم أذنت لهم) الآية

(١) استحالت تحولت وانقلبت : والغرب الدلو العظيمة أكبر من الذنوب وفيه

إشارة إلى عظم الفتوح التى كانت فى زمن عمر رضى الله عنه . وكثرتها لطول مدته

(٢) العبقري السيد العظيم القوى . ويفرى فريه أى يعمل عمله . والعطن للابل

كالوطن للإنسان . وهو مبرك الابل حول المساء يقال عطنت الابل إذا شربت عند الحياض

لتعود إلى الشرب مرة أخرى وأعطنت الابل إذا فعلت بهذا . ضرب ذلك مثلا

لأتساع الناس زمن الفاروق وما فتح عليهم من الأمصار والغنائم . والحديث متفق عليه

(٣) سببه كما عن راويه أنه قال كنا نصلى يوما وراء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم

فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده فقال رجل ربنا ولك الحمد حمدا

كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال من المتكلم قال أنا قال الخبر . البضع أسلفت

لك القول عليه فى خبر الإيمان بضع وستون شعبة فانظره . وأول روى بالضم على

البناء لأنه ظرف قطع عن الإضافة . وبالنصب على الحال . والظاهر أن هؤلاء

الملائكة غير الكرام الكاتبين . ومبادرتهم إلى كتابة عبارة الثناء لما انطوت عليه

صيغتها من الامتياز عن غيرها بجميل الأوصاف . والله تعالى ولى التوفيق . الحديث

رواه أبو داود والنسائى (٤) القصب المعى يجمع على أقصاب

(٥) السوائب جمع سائبة وهى المشار إليها فى قوله تعالى (ما جعل الله من بحيرة

- رَأَيْتُ عِيسَى وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ فَأَمَّا عِيسَى فَاحْمَرَّ جَعْدُ عَرِيضِ الصَّدْرِ (١)
- وَأَمَّا مُوسَى فَأَدَمُ جَسِيمٌ سَبَطُ كَانَهُ مِنْ رِجَالِ الزُّطِّ (٢)
- ﴿رواه ابن عباس : كتاب أحاديث الأنبياء : باب واذ كر في الكتاب مريم الآية﴾
- رَأَيْتُ كَانَ أَمْرًا ثَائِرَةً الرَّاسِ خَرَجَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى قَامَتْ بِمُهَيْعَةٍ وَهِيَ الْجَحْفَةُ (٣) فَأَوَّلْتُ أَنْ وَبَاءَ الْمَدِينَةَ يُنْقَلُ إِلَيْهَا (٤)
- ﴿رواه ابن عمر : كتاب التعبير : باب إذا رأى أنه أخرج الشيء من كوة﴾

ولا سائبة) الآية وهي التي كانوا يسيبونها لآلهتهم لا يحمل عليها شيء ولا تمنع من كلاء ولا ماء . وذلك أن الرجل كان إذا مرض مثل أنذر إن يرى فناقة سائبة والمبتدع لذلك ذلك الشقي فكان له النصيب الأوفر من العذاب الأليم . لأنه بابتداع عمله سن سنة سيئة للغير فكان عليه وزر القدوة مضافا إلى وزره . يرشد إليه الخبر الآتي لا تقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل والله تعالى ولي الإرشاد إلى طريق الرشاد . الحديث متفق عليه

(١) يريد بالوصف الأول أنه يميل إلى الحرمة كما في الخبر الآتي بعد حديث . والمراد بجمعودته جموده جسمه لا شعره أي ربه يرشد إليه أيضا الحديث الآتي أنه مربع الخلق سبط الرأس

(٢) الآدم الأسمر . والجسامة كما تطلق على الضخامة تطلق على الطول وهو المراد ويريد بتاليه أنه ممتد الأعضاء لا الشعر لأنه سيأتي أنه جعد . والزط جنس من السودان والهنود طوال الأجسام مع نخافة هذا وليس في الرواية وصف الخليل عليه السلام وقد تقدم في حديث أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم الخ فانظروا . والله تعالى ولي التوفيق

(٣) ثائرة الرأس بمعنى منتشرة الشعر . والجحفة ميقات أهل الشام

(٤) وقع ذلك كما عبر صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قيل إنه من شرب من ماءها حم لوقته . الحديث أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه

رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي مُوسَى رَجُلًا آدَمَ طَوَالًا جَعْدًا (١) كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ
 شَنْوَةَ (٢) وَرَأَيْتُ عِيسَى رَجُلًا مَرْبُوعًا مَرْبُوعَ الْخَلْقِ (٣) إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ (٤)
 سَبَطَ الرَّأْسِ (٥) وَرَأَيْتُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ وَالْدَّجَالَ فِي آيَاتٍ أَرَاهُنَّ اللَّهُ
 إِيَّاهُ فَلَا تَكُنْ فِي مَرِيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ (٦)

((رواه ابن عباس : كتاب بدء الخلق : باب إذا قال أحدكم آمين الخ))

رَأَيْتُنِي دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِالرَّمِيصَاءِ امْرَأَةِ أَبِي طَلْحَةَ وَسَمِعْتُ حَشْفَةً
 فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ هَذَا بِلَالٌ (٧) وَرَأَيْتُ قَصْرًا بِفَنَائِهِ جَارِيَةٌ (٨) فَقُلْتُ

(١) أى ليس بمسترسل الشعر

(٢) أى كأنه فى طوله وسمرته من أولئك الرجال . وشنوءة قبيلة من قحطان

(٣) أى معتدله

(٤) أى مائلا إليهما وليس بشديدهما

(٥) السبوطه ضد الجعودة

(٦) أى فى جملة آيات أراهن الله تعالى إياى ففقه التفات أو الراوى نقل معنى
 لفظه صلى الله تعالى عليه وسلم . والمراد بالآيات ما فى قوله سبحانه (لقد رأى من
 آيات ربه الكبرى) أى رأى صلى الله تعالى عليه وسلم من عجائب الملكية والملكوية
 ما لا يحصى ولا يكاد يستقصى . والضمير فى لقائه مرجعه الدجال . والخطاب لمعاصره
 عليه الصلاة والسلام والمراد من يعاصر ذلك الضال . وذلك شائع فى الصحيح كثير
 فى الاستعمال . الحديث رواه مسلم بإيجاز

(٧) الخشفة حركة وقع القدم . والمجيب لسؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم يحتمل

أن يكون جبريل أو الخازن

(٨) الفناء ككتاب الوصيد . وهو ما اتسع أمام القصر

لَمَنْ هَذَا فَقَالَ لِعَمْرٍو فَارَدْتُ أَنْ أَدْخُلَهُ فَأَنْظُرَ إِلَيْهِ فَقَرَّتْ غَيْرَتُكَ فَقَالَ عَمْرٍو
بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَلَيْكَ أَغَارٌ^(١)

﴿رواه جابر : كتاب المناقب : باب مناقب عمر﴾

رَبَّاطٌ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا^(٢) وَمَوْضِعُ سَوْطٍ أَحَدِكُمْ
مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا^(٣) وَالرَّوْحَةُ يَرْوِحُهَا أَحَدُكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَوْ الْغَدْوَةُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا^(٤)

﴿رواه سهل كتاب الجهاد : باب فضل رباط يوم الخ﴾

رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ وَإِذَا اشْتَرَى وَإِذَا اقْتَضَى^(٥)

﴿رواه جابر : كتاب البيوع : باب السهولة في الشراء والبيع﴾

(١) تقدم لك القول عليه في حديث بينما أنا نائم رأيتني في الجنة الخ فراجعته
إن شئت . والله تعالى ولي التوفيق

(٢) الرباط مراقبة العدو في الثغور المتاخمة لبلادهم لحراسة من بها من المسلمين
والسبيل كثير اما يضاف إليه تعالى . والمراد به كل عمل صالح خالص له قصد به التقرب
إليه جل شأنه امكنه غلب إطلاقه على الجهاد حتى صار حقيقة شرعية فيه . والمراد
بتفضيل الرباط على الدنيا أن مشوبة ذلك الزمن اليسير في الدار الآخرة خير من
الدنيا بخذا فيرها لو حصلت للمرء وأنفقها في وجوه الخير وضروب الاحسان فجزاء
ذلك أجزل وثوابه أعظم

(٣) عبر بالسوط دون سائر ما يقاتل به لأنه أقل آلات المجاهد ومع كونه
نافها في الدنيا فقدرة من الجنة خير وأبقى من الدنيا وما حوت لما لها إلى الانصرام
(٤) الروحة هي السير فيما بين الزوال إلى الليل . والغدوة بالفتح المرة الواحدة
من الغدو وهو سير أول النهار إلى انتصافه . الحديث متفق عليه

(٥) أى طلب قضاء حقه من المدين . فيه حث على التسامح والتساهل في التعامل

رَحِمَ اللَّهُ مُوسَى لَقَدْ أَوْذَى بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ (١)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الأدب : باب من أخبر صاحبه بما يقال فيه﴾

﴿فصل في المحلى من حرف الراء﴾

الرُّؤْيَا الْحَسَنَةُ مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ (٢)

﴿رواه أنس : كتاب التعبير : باب رؤيا الصالحين﴾

وترك المشاحة لما في ذلك من التجميل بالأخلاق السنية الداعية إلى تداعى القلوب وتجاذبها إلى التآلف الذى هو من الغايات المقصودة . ويتأكد الاعتناء بذلك رجاء أن تشمله دعوة من هو (بالمؤمنين رؤف رحيم) الحديث رواه الترمذى وابن ماجه (١) سببه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم قسمة وآثر فيها أناسا من المؤلفة قلوبهم فقال رجل هذه قسمة ما عدل فيها وما أريد بها وجه الله فأخبر صلى الله تعالى عليه وسلم بما وقع فتمعر وجهه - أى تغير لونه - وقال الخبر يشير إلى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى) الآية وإلى صبره وتوطين نفسه على أذى قومه بل كان يشفع ذلك الصبر الجليل بالدعاء لهم المقرون بالمعذرة عنهم فقد قال لما بالغت قريش فى إيذائه يوم أحد اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون فأنزل الله سبحانه عليه (وإنك لعلى خلق عظيم) . الحديث متفق عليه

﴿فصل في المحلى بأل من حرف الراء﴾

(٢) أسلفت لك القول على معنى الرؤيا فى خبر إذا رأى أحدكم رؤيا إلى آخره فألفت نظرك إليه . وحسنها باعتبار ظاهرها أو باعتبار تعبيرها . وصلاح الرجل الرأى قيد معتبر لأن رؤيا الفاسق لا تعد من أجزاء النبوة ورؤيا الكافر لا يعتد بها أصلا ولو صدقت أحيانا فذاك كما يصدق الكذوب . وقد صدقت الرؤيا من بعض الكفرة كما فى رؤيا صاحبى السجن مع يوسف ورؤيا ملكهما وكان الأمر طبق تأويله عليه السلام . وكون هذه الرؤيا من أجزاء النبوة تقدم لك الكلام عليه فى خبر إذا اقترب الزمان الخ فانظره الحديث أخرجه النسائى وابن ماجه

الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ (١) وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ (٢) فَإِذَا حَلَمَ أَحَدُكُمْ حُلْمًا يَخَافُهُ فَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ (٣)

﴿رواه أبو قتادة : كتاب بدء الخلق : باب صفة إبليس وجنوده﴾

الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَمَنْ رَأَى شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ عَنْ شِمَالِهِ (٤) ثَلَاثًا وَلْيَتَعَوَّذْ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَزَايَا بِي (٥) ﴿رواه أبو قتادة : كتاب التعبير : باب من رأى النبی فی المنام﴾

الرَّضَاعَةُ تُحْرَمُ مَا تُحْرَمُ الْوَلَادَةُ (٦)

﴿رواه عائشة : كتاب النكاح : باب وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم﴾

(١) سمي الشارع الرؤيا الخالصة من الأضغاث صالحة وأضافها إليه تعالى للتشريف وإن كان الكل بخلقه وتقديره (٢) أي الرؤيا السيئة من الشيطان (ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا إلا بأذن الله) وهذا التخصيص تصرف شرعي وإلا فالكل يسمى رؤيا (٣) أي لأن ما فعله من التعوذ ومتلوه جعل سببا للسلامة من المكروه المترتب عليها كما جعلت الصدقة وقاية للمال . وسببا لدفع البلاء في الحال والمآل . وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (٤) بين هذه الرواية وسابقتها تخالف لأن النفث نفخ لطيف ليس معه ريق . والجمع بينهما حملها على النفث لأنه نفخ معه شيء يسير من الريق فبالنظر إلى النفخ قيل نفث وبالنظر إلى الريق قيل له بصاق (٥) الذي بالكسر الهيئة والشكل أي لا يصدق لأن يكون مرثيا بصورتي . وتمام الكلام في هذا المقام ينظر في حديث تسموا باسمي الخ ففيه من الزيادة ما يغني عن الإعادة والله سبحانه وتعالى ولي التوفيق إلى ما فيه السعادة

(٦) أي تحرم ابتداء ودواما وتبيح ما تبيح ولكن التحريم لا يتناول سائر أحكام الأمومة من التوارث ووجوب الانفاق وغيرهما مما هو مبين في موضعه . الحديث أخرجه مسلم والنسائي

﴿ حرف الزای ﴾

زَادَكَ اللَّهُ حَرْصًا وَلَا تَعُدَّ (۱)

﴿رواه أبو بكرة : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب إذا ركع دون الصف﴾

﴿ فصل في المحلى من حرف الزای ﴾

الزَّمانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ (۲) السَّنةُ
اثنًا عشر شهرًا منها أربعة حرم . ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم
ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان (۳) أي شهر هذا (۴) (قَالَ) قُلْنَا اللَّهُ

﴿ حرف الزای ﴾

(۱) سببه أن راويه انتهى إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو را كع فر كع
قبل أن يصل الصف فذكر ذلك للمشرع ﷺ فقال الخبر . والنهي محمول على التنزيه لأنه
نهاه عن العود ولو كان للتحريم لأمره بالاعادة . الحديث رواه أبو داود والنسائي

﴿ فصل في المحلى بأل من حرف الزای ﴾

(۲) الزمان اسم لقليل الوقت و كثيره وأراد به ههنا السنة . واستدارته عوده
إلى شكله ووضعها الذي ابتداء منه . يشير إلى بطلان النسيء الذي كانت تفعله العرب
وذلك أنهم كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهرًا آخر
ورفضوا خصوص الأشهر الحرم واعتبروا مجرد العدد ذلك النسيء هو المشار إليه في
قوله جل شأنه (إنما النسيء زيادة في الكفر) لأنه تحليل ما حرم الله تعالى وتحريم
ما أحله فهو كفر آخر ضممه إلى ضلالهم القديم

(۳) أضيف رجب إلى القبيلة المشهورة لأنها كانت تتمسك بتعظيمه وتحافظ على
تحريمه أشد من محافظة سائر العرب . وأتى بقوله بين جمادى وشعبان تأكيذاً وإزاحة
للريب الحادث فيه من النسيء وأصححها لقول مضر ونفياً لقول ربيعة إن رجباً
المحرم هو الشهر الذي بين شعبان وشوال (۴) استفهام تقريرى أراد به تذكاريهم

وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ (١) فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ ذَا الْحِجَّةِ
 قُلْنَا بَلَى قَالَ فَايَ بَلَدٍ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ
 بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ الْبَلَدُ (٢) قُلْنَا بَلَى قَالَ فَايَ يَوْمٍ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ
 فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَإِنْ
 دِمَاءُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ وَأَعْرَاضُكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي
 بَلَدِكُمْ هَذَا (٣) وَاسْتَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ فَيَسْأَلُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ إِلَّا فَلَ تَرْجِعُوا بَعْدِي
 ضُلَالًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ (٤) إِلَّا لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَلَعَلَّ بَعْضُ

حرمة الشهر وتقريرها في نفوسهم لينبئ عليه ما أراد تقريره

(١) هذا من باب تجاهل العارف مراعاة للأدب وتحريزاً عن التقديم بين يدي الله
 ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وتوقفاً فيما لا يعرف الغرض من السؤال عنه
 وتفويضاً كلياً للشارع وعزلاً لما ألقوه من المتعارف المشهور

(٢) وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان أنها الجامعة للخير المستحقة
 أن تتوحد بهذا الاسم لتفوقها سائر مسميات أجناسها تفوق الكعبة في تسميتها
 بالبيت سائر مسميات أجناسها حتى كأنها المحل المستحق للإقامة به

(٣) المراد أن انتهاك حرمة الدماء وما يتلوها في أي زمان بأي مكان كوقوعه
 في يوم النحر بمكة فلا يتهاون المعتدى بكون الاعتداء في غيرهما وإن كان انتهاك
 الحرمات في البلد الأمين والشهر الحرام أغلظ تحريماً وأشد عقاباً من ذلك

(٤) فيه استعمال رجح كصار معنى وعملاً أي فلا تصيروا بعد فراق الحياة الدنيا
 ضالين عن جادة الهدى . متبعين للهوى . الذي يقودكم إلى إراقة الدماء . وإثارة
 الدهماء فذلك يفضي بكم إلى وخامة العاقبة وضخامة العقوبة

مَنْ يُبْلَغُهُ أَنْ يَكُونَ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ مِنْ سَمْعِهِ (١) أَلَا هَلْ بَلَغْتَ مَرَّتَيْنِ
 ﴿رواه أبوبسكرة : كتاب المغازى : باب حجة الوداع﴾

﴿حرف السين﴾

سَبَابُ الْمُؤْمِنِ فُسُوقٌ (٢) وَقَتَالُهُ كُفْرٌ (٣)

﴿رواه ابن مسعود : كتاب الايمان : باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله﴾
 سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفَتَنِ (٤) وَمَاذَا فُتِحَ مِنَ الْخَزَائِنِ (٥) أَيَقْضُوا

(١) أى أحفظ لمعنى القول المبلغ وأقدر على استنباط الأحكام من بعض من سمعه لعدم اشتراكهما فى المواهب الالهية والفيوضات الربانية . الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى

حرف السين

(٢) أى شتم المؤمن اعتداء وطعنه بما يؤلم قلبه فجور ونواء للأخوة الايمانية والتواء عن الجامعة القومية وعدول عن توخى التآخى والتآلف وذلك لاريب فسوق (بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون)

(٣) هذا منوط بالاستحلال بدون تأويل سائغ وأما عند فقدان المفضى إليه فظااهره ليس مرادا وإنما أطلق عليه ذلك مبالغة فى التحذير معتمدا على ما تقرره من قواعد الدين بالضرورة على عدم كفره بمثل ذلك . أو المراد الكفر اللغوى لأنه بقتاله ستر حقوق أخوة الاسلام من كف كفره عن إراقة دمه وانتهاك حرمة . أو أنه يؤول إلى ذلك بشؤم عمله وسوء طويته . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى

(٤) أى من إعلامه بما سيقع من الفتن . والمراد بها هنا السكوارث والمحن
 (٥) أشار به إلى ما سيفتح بعده من خزائن الملوك والغنائم . وعبر بصيغة الماضى لتحقيق الوقوع . أو إلى خزائن رحمة ربك هذه الليلة على من هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه

صَوَاحِبَ الْحَجَرِ (١) قُرْبَ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ (٢)

﴿ روته أم سلمة : كتاب العلم : باب العلم والعظة بالليل ﴾

سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ (٣) الْإِمَامُ الْعَادِلُ (٤) وَشَابٌ

نَشَأَ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ (٥) وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ (٦) وَرَجُلَانِ تَحَابَّبَا فِي اللَّهِ

اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ (٧) وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي

(١) يريد أزواجه صلى الله عليه وسلم ورضى عنهن . أى أيقظوهن للتهجد والتجافى عن المضاجع ولا يعتمدن على مجرد الصحة فيفترن عن العمل . وخصهن لأنهن الحاضرات وقتئذ . أو من باب ابدأ بنفسك ثم بمن تعول

(٢) أى قرب مكتسبة في الدنيا نفائس الحلال لذات يدها ويسارها هى عارية عما يأخذ بيدها إلى رفيع الدرجات (يوم تجرد كل نفس ما عملت من خير محضرا الآية) والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه الترمذى

(٣) العدد لا مفهوم له فقد روى الاطلاق لغير من نص عليهم فى هذا الخبر . والمراد باظلالهم فى ظله أنهم يكونون فى كنفه وكرامته كما يقال فلان فى ظل الملك (٤) المراد به صاحب الولاية العظمى ويلتحق به كل من ولى شيئا من أمور المسلمين فعديل فيه . والعاذل هو المطيع لأوامر الله جل سلطانه بوضع كل شيء فى موضعه من غير إفراط ولا تفريط . وقدمه لعموم نفعه وصدعته بأمر ربه وقيامه بالعدل الذى هو رأس الفضائل وأساس الملك

(٥) خصه لأن عبادته أشق لغلبة شهوته وكثرة الدواعى لطاعة الهوى فملازمة العبادة أدل على غلبة التقوى

(٦) أى متعلق بها . من العلاقة وهى شدة الحب

(٧) المراد أنهما داما على حب دينى ولم يفصما حبـله بعارض دنيوى حتى فرق بينهما الموت

أَخَافُ اللَّهَ (١) وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ أَخْفَى حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالَهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينَهُ (٢) وَرَجُلٌ
ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَيْنَاهُ (٣) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب أبواب صلاة الجماعة

باب من جلس فى المسجد ينتظر الصلاة﴾

سَتَكُونُ فِتْنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ (٤) وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي

(١) المنصب هنا بمعنى الحسب وبه ورد . أى راودته عن نفسه فاستعصم عن
شدة خوف ومثانة حياء من العليم الخبير . ولا ريب أن هذه رتبة صديقية ووراثية
نبوية كيف لا وقد كف وعف عن الداعية له مع عزة ما جمعته من أكمل المراتب
لا سيما وقد أغنته عن مشاق التوصل

(٢) يريد بذلك المبالغة فى الاخفاء . ويرشد إلى تفوقه على الابداء . ويشير إلى قوله
تعالى (وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) والجمهور على أن هذه الأفضلية فيما إذا
كانت الصدقة تطوعا أما الفريضة فإظهارها كغيرها من الفرائض أفضل . روى عن ابن
عباس رضى الله عنهما صدقة السر فى التطوع تفضل على علانيتهما بسبعين ضعفا . وصدقة
الفريضة علانيتهما أفضل من سرها بخمس وعشرين ضعفا . المعنى فى إسرار التطوع أنه أبقى
للسر على الآخذ فإن أخذه ظاهرا كشف عن الحاجة . وخروج عن هيئة التصون الذى
يتوخاه المتعففون ليتظاهروا بمظهر الغنى فيشملهم قوله تعالى (يحسبهم الجاهل أغنياء من
التعفف) والحكمة فى الجهر بالفريضة إقامة سنة الشكر ووقاية قلب الغير من سوء الظن
واتهامه بقبض يده عن إيتاء الزكاة . واستنهاض أرباب اليسار على أدائها لا سيما إذا كان
قدوة (٣) أى ذكر الله جل شأنه بقلبه من التذكر أو بلسانه من الذكر ففاض دمع
عينيه . وإسناد الفيض اليهما مبالغة كأنهما من فرط البكاء يجودان بنفسهما . وفيض
العين بحسب مقام المرء وما يكشف له فى حال أوصاف الجلال يكون البكاء من
خشية الله تعالى . وفى حال أوصاف الجلال يكون البكاء من الشوق إليه .

الحديث أخرجه مسلم والنسائى

(٤) أى ستكون أمور خلافية بين الناس الخ . والمراد بالفتن ما لا يعلم فيها الحق
من المبطل أما إذا اهتدى الشخص إلى جهة الصواب فينبغى له أن يصوب إليها تعصيذا

وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفُهُ (١) وَمَنْ وَجَدَ فِيهَا
مَلْجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَعُذِّبْهُ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الفتن : باب تكون فتنة القاعد الخ﴾

سَدُّوا وَقَارِبُوا (٣) وَأَعْلَمُوا أَنْ لَنْ يُدْخَلَ أَحَدُكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ (٤) وَأَنْ
أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ (٥)

﴿رواه عائشة : كتاب الرقاق : باب القصد والمداومة على العمل﴾

سَلُونِي عَمَّا شِئْتُمْ (٦) (قَالَ الرَّاوي) قَالَ رَجُلٌ مِنْ أَبِي (٧) قَالَ أَبُوكَ حُذَافَةُ
فَقَامَ آخِرُ فَقَالَ مَنْ أَبِي يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَبُوكَ سَالِمٌ مَوْلَى شَيْبَةَ فَلَهَا رَأَى

للحق وإزهاق للباطل . والتفضيل أريد به أن يكون أقل شراً ممن فوقه في هذا الشأن لأنه
لاخير في كل شأن المرء إذا طرقت أبواب الفتن (١) أي من تطلع لها وأطاع هواه
الموقع في هونها وتعرض للخوض فيها ولم يعرض عنها كان من الهالكين (٢) المعاذ
بمعنى متلوه . والشك من الراوي أي من وجد ملجأً يلجأ به ليسلم من شر شررها فليأو
إليه وهذا الحديث متفق عليه (٣) أي اجعلوا أعمالكم سديدة قوية واقصدوا
القصد في القربات واجتنبوا الغلو فيها لئلا يفضى بكم ذلك إلى الملال فتهمجروا العمل
(٤) ينظر القول عليه في خبر أربعون خصلة الخ (٥) المراد من الدوام الدوام
العرفي وهو الاتيان بما يطلق عليه اسم المداومة عرفاً لا شمول الأزمته إذ هو غير مقدور
عليه . الحديث رواه مسلم والنسائي (٦) صدر ذلك منه ﷺ حين أكثر الناس
في السؤال عن أشياء كرهها حتى غضب لتعنتهم في السؤال وتكلفهم ما لا حاجة لهم فيه .
والأولى حمل هذا الطلب منه على وحي سماوي لأنه لا يعلم ما يسأل عنه من المغيبات إلا بأعلام
من العليم . يرشد إليه قوله إنما أنا بشر الخ فارجع إليه لتنظر ما عليه (٧) سبب سؤال هذا
والرجل الآخر طعن بعض الناس في نسبهما جرياً على عادة الجاهلية المستهجنة

عُمَرُ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (١)

﴿رواه أبو موسى : كتاب العلم : باب الغضب في الموعدة الخ﴾

سَمُّوْا اللَّهَ عَلَيْهِ وَكُلُّوْهُ (٢)

﴿رواه عائشة : كتاب البيوع : باب من لم ير الوسوس الخ﴾

سَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكْنُوْا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ (٣)

﴿رواه جابر بن عبد الله : كتاب فرض الخمس : باب قوله تعالى فان الله خمسته وللرسول﴾

سَيِّدُ الْأَسْتَغْفَارِ أَنْ تَقُولَ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ

وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ (٤) أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ ابوء لك

(١) أي فلما أبصر ما في وجهه الوجه من أثر الغضب قال الخ . والله تعالى ولي التوفيق

الحديث متفق عليه (٢) سببه أن أناساً قالوا يا رسول الله إن قوما يأتوننا باللحم لا ندري أذكروا اسم الله عليه أم لا فقال ﷺ الخبر . أي فليس هذا من الورع في شيء .

وهذا من باب ورع المتشككين كمن يترك شراء ما يحتاج إليه من مجهول لا يدري أماله حرام أم حلال وليست هناك علامة تدل على الحرمة . وكمن يترك تناول الشيء لخبر ورد

فيه متفق على ضعفه وعدم الاحتجاج به ويكون دليل الإباحة قويا وتأويله ممتنع أو مستبعد قيل وهذا الحديث أصل في تحسين الظن بالمسلم وأن أموره محمولة على السكال . والله سبحانه

أعلم (٣) أي أقسم بينكم النية والمواريث وغيرهما عن الله تعالى . وهذا المعنى لا يشارك فيه صاحب الوحي أحد ولذا قال بالظاهر أهله . وأجاز الجمهور التكني بكنيته

ﷺ لأن هذا كان في زمنه دفعا للالتباس وقد رفع . وهذا الحديث متفق عليه (٤) أي أنا مقيم على ما عاهدتك عليه وواعدتك من الإيمان بك لا أبتغي عنه حولا . أو

أنا متمسك بما عاهدته إلى من الأمر . ومتتجز وعذك بالثوبة والأجر . أو المراد بالعهد ما أخذه على عباده في عالم الأرواح وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم فأقرؤا له بالربوبية

وأذعنوا له بالوحدانية : وبالوعد ما جاء على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم . أن من

بِنِعْمَتِكَ عَلَىٰ وَأَبُوهُ بِذَنْبِي فَاعْفُرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ قَالَ وَمَنْ قَالَهَا
 مِنَ النَّهَارِ مُوقِنًا بِهَا فَمَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يَمْسِيَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَنْ قَالَهَا
 مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَا فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
 ﴿رواه شداد بن أوس : كتاب الدعوات : باب أفضل الاستغفار﴾

— فصل في المحلى من حرف السين —

السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمَسْكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١) أَوْ الْقَائِمِ اللَّيْلَ

مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة . واشترط الاستطاعة في ذلك مشعر بالعجز
 والاعتراف بالقصور عن بلوغ كنهه الواجب في حقه جل شأنه . ومشير إلى استثناء ما جرى
 به القدر السابق والقضاء المحتمل فانه لا معقب لحكمه ولا راد لما قضاه . وأبوء بمعنى أعترف ،
 سمي هذا القول سيد الاستغفار لما جمعه من حسن اللفظ وجزالة المعنى ما يحق له أن يفضل
 سائر صيغه ويسمى بهذا الاسم ففيه الاقرار لله تعالى وحده بالالوهية . وأنه بارئ .
 والاعتراف له بالعبودية . وبالعهد الذي أخذته عليه . وبالوعد الذي وعده . وتبرؤه
 من الحول والقوة اليه . والتعوذ من شر ما جنته يده . وإضافة النعماء إلى موجدتها .
 واسناد الذنب إلى نفسه . ورغبته في المغفرة . وإقراره بأنه لا يقدر أحد على ذلك إلا
 الغفور الرحيم . ولا ريب أن في ذلك وصف الله تعالى بأكمل الأوصاف . ونعت العبد
 نفسه بأنقص النعوت . وهذا أقصى درجات التضرع ونهاية الاستكانة لمن لا يستحقها
 إلا العلي الكبير . والله تعالى ولي التوفيق . الحديث أخرجه النسائي

﴿فصل في المحلى بأل من حرف السين﴾

(١) الأرملة التي مات زوجها . والأرمل من فقد زوجته سواء كانا غنيين أو فقيرين
 وهو بالنساء أخص وأكثر استعمالاً . والمسكين غير الفقير فهما شيئان لاشيء واحد كما
 ذهب إليه فريق يرشد إلى مغايرتهما العطف في قوله تعالى (إنما الصدقات للفقراء

الصَّائِمِ النَّهَارَ ﴿رواه أبوهريرة : كتاب النفقات﴾

السَّفَرُ قِطْعَةً مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَنَوْمَهُ فَإِذَا قَضَى نَهْمَتَهُ فَلْيَجْعَلْ إِلَى أَهْلِهِ (١) ﴿رواه أبوهريرة : كتاب الحج : باب السفر قطعة من العذاب﴾

السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ حَقٌّ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا تَسْمَعُ وَلَا طَاعَةَ (٢) ﴿رواه ابن عمر : كتاب الجهاد : باب السمع والطاعة للإمام﴾

والمساكين) الآية وقضيته المغايرة . وقد وقع في تعريفهما خلاف فذهب الامام الأعظم والعترة إلى أن المسكين دون الفقير مستدلين بقوله تعالى (أو مسكيناً ذامرية) يقال ترب الرجل إذا افتقر ولصق بالتراب من المسغبة وفرط الجوع فهو يغاير الفقير في المعنى فقد عرفوه بمن يملك بلغة من العيش والدليل قول الشاعر :

أما الفقير الذي كانت حلوبته * وفق العيال فلم يترك له سبد

وذهب الجمهور إلى أن الفقير أسوأ حالا منه مستدلين بالآية (أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) فساهم مساكين مع أن لهم سفينة يعملون فيها . وهذا يفارق المدعى في موضوعه لأن المراد بالمسكنة هنا الضعف وسلب القدرة فأطلق عليهم مساكين ترحما كما في الحديث مساكين أهل النار . وقول الشاعر :

مساكين أهل الحب حتى قبورهم * عليها تراب الذل بين المقابر

يريد أنها لضعفاء لا يقدر على مدافعة الظالم ودرء يد المعتصب . وهذا وتشبيه الساعي بالمجاهد من حيث حصول أصل الأجر له لا في الكمية والكيفية . الحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه (١) العذاب أعم من أن يكون على جرم وغيره ولذا قال من العذاب ولم يقل من العقاب وإنما جعل جزأ منه لما يلزم بالنفس بسببه من الآلام بالمشاق وترك المألوف ومزاولة نعيم المقام والمراد من منعه الطعام وما يتلوه منعه للسكال لا للتحقيقة أى يمنع أحدكم لذة طعامه الخ والنهمة الوطراى إذا قضى أحدكم حاجته من سفره فليجعل السكره إلى أهله فانه أعظم لأجره كما في الخبر . الحديث أخرجه مسلم والنسائي (٢) أى الاصغاء إلى أقوال أولى الأمرنا والطاعة لأوامرهم حق

﴿حرف الشين﴾

شَهْرَانِ لَا يَنْقُصَانِ شَهْرًا عِيدٌ . رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ (١)

﴿رواه أبو بكرة : كتاب الصوم : باب شهرا عيد لا ينقصان﴾

— فصل فى المحلى من حرف الشين —

الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثَةٍ (٢) فِي شَرْطَةِ مُحْجَمٍ وَشَرْبَةِ عَسَلٍ وَكَيْةِ نَارٍ وَأَنْهَى أُمَّتِي

واجب على المرء فيما أحب أو كره . وهذا إذا لم يتطرقوا طرق الفساد . ويضلوا سبيل الرشاد . ويحادوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فيأمرؤا بما حرمه الكتاب وحظرتة السنة فاذا أمرؤا بذلك فلا سمع ولا طاعة إذ لا طاعة لاضال صاحب هوى . منحرف عن جادة الهدى . في انتهاك حرمت الهادى الى سواء السبيل . الحديث رواه مسلم وأبو داود

﴿حرف الشين﴾

(١) اختلاف العلماء فى معنى هذا الخبر اختلافا كثيرا فمنهم من حملة على ظاهره ويدفعه العيان ويكنفى فى رده مارواه ابن عمر مرفوعا قال إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقدروا له أى تمام العدد ثلاثين يوما فلو كان رمضان أبدا ثلاثين لم يحتج الى هذا الحديث . وقيل لا ينقصان فى الأجروان نقصا فى العدد لتعاق حكم الصوم والمناسك بهما وصوبه النووى وقال هو المعتمد . ووراء ذلك أقوال آخر تنظر فى المطولات . وإطلاق شهر العيد على ذى الحجة ظاهر وعلى رمضان من ضروب المجاز لعلاقة المجاورة . وهذا الحديث متفق عليه

﴿فصل فى المحلى بأل من حرف الشين﴾

(٢) أسلفت لك القول عليه فى خبر إن كان فى شىء من أدويتكم خير ففى شرطة محجم الخ فألفت نظرك إليه

عَنِ السَّكِيِّ (١) ﴿رواه ابن عباس : كتاب الطب : باب الشفاء في ثلاث﴾

الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يُكْرَرَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٢)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب بدء الخلق : باب صفة الشمس والقمر﴾

الشَّهَدَاءُ خَمْسَةٌ (٣) الْمُطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ وَالْغَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَدْمِ وَالشَّهِيدُ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ (٤)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب أبواب صلاة الجمعة : باب فضل التهجير إلى صلاة الظهر﴾

الشَّهْرُ تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً (٥) فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ (٦) فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ

(١) جاء النهي عن السكى والرخصة فيه ولا تعارض بينهما فالنهي لمن ألقى دواء غيره يبرى العلة . والرخصة لصاحب الداء الباغي الذي لا تنحسم مادته إلا به . الحديث رواه ابن ماجه (٢) أى يلفان من كورت العمامة إذا لففتها وهو مجاز عن رفعهما وإزالتهم من مكانهما لعلاقة اللزوم فإن الثوب إذا أريد رفعه يلف لفافاً ثم يرفع ونحوه قوله تعالى (يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب) وفي رواية يكوران في النار يوم القيامة أى يطويان ويلقيان فيها كما قال سبحانه (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) الآية وذلك تبكيتهما لمن كان يعبدهما من دون الله ليعلموا أنهم كانوا في ضلال مبين . والله تعالى الهادى إلى أقوم طريق

(٣) ليس العدد على معنى التحديد فقد ورد غير ذلك وانظره في غير هذا الوجيز وأصل الشهيد من قتل مجاهداً في سبيل الله ثم أطلق على غيره . وسمى بذلك لأن الملائكة تشهده أو لأنه يشهد ما أعدله من النعيم فهو إما شاهد أو مشهود على اختلاف التأويل (٤) أى القتل في سبيل الله فلا يرد ما قيل التعبير به يلزم منه حمل الشيء على نفسه وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى (٥) أى يكون كذلك في بعض الشهور . والشهر يطلق على الهلال والقمر وعلى العدد المعروف وهو المعنى في هذا المقام (٦) أى الهلال فقيه استخدام . الحديث أخرجه مسلم والترمذى

فَاكْمَلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ

﴿رواه ابن عمر : كتاب الصوم : باب قول النبي ﷺ إذا رأيتم الهلال الخ﴾

﴿حرف الصاد﴾

صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ (١)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الطب : باب الدواء بالعسل الخ﴾

صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ (٢) قَالَ فِي الثَّالِثَةِ لِمَنْ شَاءَ (٣) كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا

النَّاسُ سُنَّةً ﴿رواه عبد الله المزني : كتاب أبواب التطوع : باب الصلاة قبل المغرب﴾

صَلَّى أَمَّكَ (٤)

﴿روته أسماء بنت أبي بكر : كتاب الهبة وفضلها : باب الهدية للمشركين الخ﴾

﴿حرف الصاد﴾

(١) سببه أن رجلاً أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إن أخى يشتكى بطنه فقال اسقه عسلاً ثم أتى الثانية والثالثة فقال له ذلك ثم أتاه فقال فعلت فقال الخبر . يشير إلى قوله تعالى (فيه شفاء للناس) وهذا خبر صادق لا ريب فيه . ولعدم نجعه فيه في الحال أجراه مجرى الكذب لعلمه بنور الوحي أنه سيظهر نفعه فيما بعد ذلك ولذا أمره في المرة الرابعة بسقيه فسقاه فبرىء أى لأنه لما تسكر استعمال الدواء قاوم الداء فذهب به فاعتبار كمية الأدوية وكمياتها ومقدار قوة المرض والمريض من أكبر قواعد الطب . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي

(٢) أى ركعتين كما عند أبي داود قال ذلك ثلاثاً بدليل ما بعده

(٣) أتى به دفعاً لتوهم وجوب هذه النافلة وبياناً لكونها غير مؤكدة وإن أكد الأمر بالتكرار وإيداناً بأنها ليست في رتبة الرواتب . وهذا الحديث أخرجه أبو داود

(٤) سببه كما عن راويته أنها قالت قدمت على أمي وهي مشركة في عهد رسول الله

صُمُّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ (١) أَوْ تَصَدَّقْ بِفَرَقٍ بَيْنَ سِتَّةٍ (٢) أَوْ أَنْسُكْ بِمَا تَيْسَّرُ (٣)
 ﴿رواه كعب بن عجرة : كتاب الحج : باب قوله تعالى أو صدقة وهي إطعام ستين مسكيناً﴾
 صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطَرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ نَغَىٰ عَلَيْكُمْ فَاكُلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ
 ثَلَاثِينَ (٤) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب قول النبي إذا رأيتم الهلال الخ﴾
 صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَصَلَاتِهِ فِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ
 دَرَجَةً (٥) فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَأَتَى الْمَسْجِدَ لَا يُرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ

صلى الله تعالى عليه وسلم فاستفتيته فقلت إن أمي قدمت وهي راغبة - أى فى الصلاة -
 أفأصلها قال نعم صلى أملك . زاد المصنف فى الأدب فأنزل الله فيها (لا ينهاكم الله عن
 الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم ولم يظاهروا على إخراجكم أن تبروهم)
 الآية . فيه جواز الهدية للقريب الكافر ومن الأدلة القاضية بالجواز قوله تعالى (وإن
 جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفان)
 الآية . والله تعالى ولى التوفيق

(١) الأمر للراوى حين اشتكى هوام رأسه وهو محرم فأمره صلى الله تعالى عليه
 وسلم بحلقها وخيره بين ما ذكر من الفدية . وفيه نزل قوله سبحانه (فمن كان منكم مريضاً
 أو به أذى من رأسه ففدية) الآية

(٢) الفرق مكيال بالمدينة يسع ثلاثة أصح

(٣) أى تقرب إليه جل شأنه بذبح ما تيسر لك من الهدى . وهذا الحديث متفق عليه
 (٤) أى صوموا وأفطروا لشهود الهلال فإن الحكم فيهما منوط بالرؤية فإن خفى
 عليكم أمره لعلة فى السماء أو فى النظر فأتوا العدة فإن الأصل فى الشهر الكمال .
 الحديث متفق عليه

(٥) أى ضعفاً من الأجر . والتخصيص بهذا العدد من أسرار النبوة التى تقصر
 عن دركها العقول

لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ
فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَتْ تَحْبِسُهُ ^(١) وَتُصَلِّي الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِ ^(٢)
مَا دَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ مَا لَمْ يَحْدِثْ
(رواه أبوهريرة : كتاب الصلاة : باب الصلاة في مسجد السوق)

صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ^(٣)
(رواه ابن عمر : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب فضل صلاة الجماعة)
صَلَاةُ اللَّيْلِ مِثْنِي مِثْنِي ^(٤) فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُوتِرُ
لَهُ مَا قَدْ صَلَّى ^(٥) (رواه ابن عمر : كتاب أبواب صلاة الوتر)

صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ ^(٦) إِلَّا الْمَسْجِدَ

- (١) أى كان فى ثواب صلاة لافى حقيقتها وإلا لامتنع عليه الاتيان بمناف
- (٢) المراد بذلك الاستغفار والاسترحام كما يرشد إليه ما يتلوه . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه
- (٣) الفذ الفرد . والعدد فى هذا الخبر يخالف ما فى متلوه واختلف فى أرجحية رواية الخمس والعشرين أو السبع والعشرين فقليل الأولى لكثرة رواياتها وقيل الثانية لأن فيها زيادة من عدل حافظ . وقد جمع بينهما بوجوه منها أن ذكر القليل لا ينفى الكثير واختاره الشوكانى على غيره من وجوه الجمع التى أوردها فى نيل الأوطار فانظره . وهذا الحديث متفق عليه
- (٤) أى يسلم فى كل ركعتين كما فسرہ ابن عمر فى رواية لأحمد ومسلم . والتسكرا للثأ كيد لأنه فى معنى اثنين اثنين
- (٥) احتج به من يرى أن الوتر ركعة واحدة وهو موضع ليس بالوفاقى والبحث فيه فقهي ينظر فى موضعه . وهذا الحديث رواه الجماعة
- (٦) هذا التضعيف يرجع إلى الجزاء لا إلى الاجزاء عن الفوائت . وهذه الفضيلة

الحَرَامُ (١)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب أبواب التطوع : باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة﴾

﴿فصل في المحلى من حرف الصاد﴾

الصَّيَامُ جُنَّةٌ (٢) فَلَا يَرُفْتُ وَلَا يَجْهَلُ (٣) وَإِنْ أَمَرْتُ قَاتِلَهُ أَوْ شَاتَمَهُ فَلْيَقُلْ

خاصة بمسجده الذى كان فى زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم دون ما زيد فيه كما صرح بذلك النووى

(١) أى فان الصلاة فيه أفضل من الصلاة فى المسجد النبوى ويدل له ما رواه أحمد فى مسنده وابن حبان فى صحيحه عن عبد الله بن الزبير مرفوعا صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من صلاة فى مسجدى هذا بمائة صلاة . واستنبط منه تفضيل مكة على المدينة لأن الأمكنة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها مما تكون العبادة فيها مرجوحة وهو قول الجمهور . واستثنى القاضى عياض البقعة التى دفن فيها صلى الله تعالى عليه وسلم فحسبى الاجماع على أنها أفضل بقاع الأرض . الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه

﴿فصل فى المحلى بأل من حرف الصاد﴾

(٢) أى جنة من النار كما فى الخبر والجنة الوقاية . والمراد بما يكون جنة منها ما ظهر من الرجز وأمسك صاحبه فيه عن الشهوات لأن النار مخوفة بها كما فى الحديث وللصوم تأثير عجيب فى حفظ الجوارح الظاهرة والقوى الباطنة وحمتها عن التخليط الجالب لها المواد الفاسدة التى إذا استولت عليها أفسدتها وفى استفراغ المواد الرديئة الممانعة لها من ضحتها فالصيام يحفظ على القلب اعتداله وعلى الجوارح صحتها . ويبعد إليها ما استلبته منها أيدى الشهوات وهو أكبر العون على التقوى قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون)

(٣) الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد المرء من المرأة ويطلق على الفحش من الكلام والنهى يتناول كل ذلك إلا ما استثناه الفقهاء فى كتب الفروع . والمراد

إِنِّي صَائِمٌ مَرَّتَيْنِ (١) وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ (٢) يَتْرُكُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِ (٣) الصَّيَامِ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ (٤) وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا (٥)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب فضل الصوم﴾

بتاليه أنه لا يأتي بشيء من أفعال الجهل ولا يفهم منه أن اجتراح ذلك يباح في غير الصيام بل المراد منه أنه يتأكد فيه المنع (١) المفاعلة ليست على حقيقتها لأن الصائم مأمور بكف كفه ونفسه عن ذلك وإنما المعنى وإن استطال عليه أحد فليقل إلى صائم إنذارا له بموجب انتهاك حرمة الصائم لعله يرعوى عن سوء عمله . وأيضا الصوم أمانة من الأمانات الشرعية يلزم صونها من المثالب ليؤديها الصائم على وجه الكمال (٢) الخلوف هو تغيير رائحة الفم لخلو المعدة من الطعام . وكونه أطيب الخ مجاز عن تقريب الله تعالى عبده الصائم منه لاستحالة حمله على الحقيقة . وهذا إذا كان في الدنيا . أما إذا كان في الآخرة فهو على ظاهره فتغير هناك رائحة الخلوف برائحة المسك ويشهد لذلك الحديث الوارد في دم الشهيد الدال على أن اللون يكون لون الدم والريح ريح المسك (٣) أى يقول الله جل شأنه ذلك كما في رواية . وحذف القول شائع في العربية كثير في القرآن كقوله سبحانه (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) أى يقولون سلام عليكم الخ

(٤) وقع خلاف في المراد من هذا التخصيص مع أن الأعمال أجمعها له تعالى فأوله غير واحد بأن الصيام لا يشوبه رياء ولا يطلع عليه بمجرد فعله إلا من يعلم السر وأخفى لأنه من متعلقات القلب بخلاف سائر الأعمال فانه قل أن يسلم ما يظهر من شوب . ويؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الصيام لا رياء فيه قال الله عز وجل هولى وأنا أجزى به . رواه البيهقي في شعب الإيمان وما وراء ذلك من الأقوال ينظر في الأسفار الطوال . ومعنى قوله تعالى وأنا أجزى به أنه ينفرد بعلم مقدار ثوابه ويتولى إعطاءه بنفسه . وبديهي أن الكريم إذا تولى الاعطاء . أوسع العطاء . وضاعف الجزاء (٥) كذا وقع . وروى كل حسنة يعملها ابن آدم بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف .

﴿حرف الطاء﴾

طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ ^(١) وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْاَرْبَعَةِ

﴿رواه أبوهريرة : كتاب الأطعمة : باب طعام الواحد يكفي الاثنين﴾

طُوفِي مَنْ وَرَاءَ النَّاسِ وَأَنْتَ رَاكِبَةٌ ^(٢) (قَالَتْ) فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابُ مَسْطُورٍ

﴿رواه أم سلمة : كتاب الصلاة : باب إدخال البعير في المسجد لليلة﴾

﴿فصل المحلى من حرف الطاء﴾

الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ ^(٣)

﴿رواه علي : كتاب المغازي : باب سرية عبد الله بن حذافة الخ﴾

إِلَّا الصِّيَامَ فَانْهَى وَأَنَا أَجْزَى بِهِ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْمُسْتَخْرَجِ (وَاللَّهُ يَضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا ابْنُ مَاجَهَ

﴿حرف الطاء﴾

(١) أَيْ طَعَامُهُمَا الْوَاصِلُ بِهِمَا إِلَى حُدِّ الشَّبْعِ كَافٍ لَغَدَاءِ الثَّلَاثَةِ . وَطَعَامُ أَوْلَئِكَ بِحَسَبِ الْاَرْبَعَةِ . وَلاَ يَسْرُدُ السَّعْبَ وَبِهِ تَقُومُ الْبَنِيَّةُ . وَالتَّنْبِيْهُ عَلَى أَنَّ الْقَلِيلَ قَدْ يَحْصِلُ بِهِ الْاِكْتِفَاءُ لَمَّا يَنْشَأُ عَنْ بَرَكَةِ الْاجْتِمَاعِ مَعَ السَّلَامَةِ مِنْ غَوَائِلِ الْاَكْثَارِ . الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ (٢) الْأَمْرُ الْمُرَاوِيَّةُ حِينَ اشْتَكَتْ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَجُّعُهَا بِمَا أَلَمَ بِهَا مِنَ الْمَرَضِ . وَجَوَازُ طَوَافِهَا بِالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ مَحْمُولٍ عَلَى أَنَّهُ كَانَ مَنُوقًا مَذَلًّا مَأْمُونًا عَلَيْهِ مِنَ التَّلَوِثِ وَإِلَّا لَامْتَنَعَ الْجَوَازُ . وَأَمْرُهَا بِالطَّوَافِ مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ يَقْتَضِي مَنَعَ طَوَافِ الرَّاكِبِ فِي الْمَطَافِ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا ابْنُ مَاجَهَ

﴿فصل في المحلى بأل من حرف الطاء﴾

(٣) يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ) الْآيَةُ أَيْ

الطَّاعُونَ رَجَسُ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ^(١) أَوْكَانَ عَلَى مَنْ كَانَ
قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِضٌ فَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ ^(٢) وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا
فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ ^(٣)

﴿رواه أسامة بن زيد : كتاب أحاديث الأنبياء : باب ما ذكر عن بني إسرائيل﴾

الطاعة الأولى الأمر في الأمر بالمعروف . أى أن الأمر بها في الكتاب والأحاديث
المطلقة مقصور على ما كان منهم في غير معصية لافي عموم الشؤون كما هو قضية الإطلاق
والمراد بالمعروف ما كان من الأمور المعروفة في الشرع لا المعروف في العقل والعادة
لأن الحقائق الشرعية لها أرجحة التقديم وأحقية الاتباع وإن خفيت حكمتها على
العقول . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي

(١) الطاعون مأخوذ من الطعن عدلوا به عن أصله ووضعوه على الموت العام .
وهو وباء يفسد به عنصر الهواء الذي هو مدد الوجود فتفسد الأمزجة والأبدان فيفنى به
خلق كثير . والرجس الرجز وهما مترادفان على معنى العذاب . والمراد بالطائفة قوم
فرعون الذين قال تعالى لهم (ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة) الآية . إلى أن قال
(فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من
السماء بما كانوا يفسقون)

(٢) أى لما فيه من التهور والالقاء بالأيدى إلى التهلكة إذا أراد سبحانه تأثيره
ولاتنافى بين هذا وخبر لاعدوى فإن المراد منه إبطال ما كانت الجاهلية تعتقده من
أن الأدواء تؤثر بطبعها بدون إسناد إلى المنفرد بالتأثير

(٣) أى لما فيه من معارضة القدر ورفض التفويض والتسليم . وقد جعل صلى
الله تعالى عليه وعلى آله وسلم الفرار منه كالفرار من الزحف كما روته عائشة على أنه
لا محالة مدرك إذا جاء الأجل . (أين ماتكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج
مشيدة . قل إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملاقيكم . فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون
ساعة ولا يستقدمون) . ومن حكمة النهي أنه لو جاز الخروج لأفضى ذلك إلى ضياع
المرضى لعدم من يتعهدهم . والموتى لفقدان من يتولى شؤونهم . ومفهومه أنه يجوز

الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ (١)

﴿رواه أنس : كتاب الجهاد : باب الشهادة سبع سوى القتل﴾

﴿حرف الظاء﴾

﴿المحلى منه﴾

الظُّلُمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٢)

﴿رواه ابن عمر : كتاب المظالم : باب الظلم ظلمات يوم القيامة﴾

الظُّهْرُ يُرَكَّبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرُهُونًا (٣) وَلَبَنُ الدَّرِّ يُشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ

الخروج لغرض صحيح لا انتفاء العلة . الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى (١) أى يترتب على الموت به ذلك . ولا يلزم منه المساواة بمن قتل مجاهداً فى الرتبة وسائر الأحكام كما أنه لا يلزم من هذه الكلية استواء أرباب السكال فى مرتبة الشهادة بأهل الفسوق والعصيان (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون) الحديث متفق عليه

﴿حرف الظاء — المحلى منه﴾

(٢) هذا من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم فهو يتناول ظلم الشرك (إن الشرك لظلم عظيم) وظلم العباد أنفسهم فيما بينهم وبين بارئهم . وظلم بعضهم لبعض . وكل ذلك من ظلمة القلب التى تحول بين المرء ورشده لأنه لو استنار بنور الهدى لوجد له وازعا من نفسه يكفه عن موجبات حيرته فى ظلمات ظلمه التى تكتمنه (يوم يعرض الظالم على يديه) (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار) الحديث أخرجه مسلم والترمذى (٣) المراد كما فى نيل الأوطار أن المرتين الانتفاع بالرهن فى مقابلة النفقة وبه قال الامام أحمد وطائفة . والأئمة الثلاثة وجمهور العلماء على عدم جواز الانتفاع بشئ من الرهن بل الفوائد للراهن والمؤن عليه . وانظره فقيه الدليل . وهذا الحديث أخرجه الجماعة إلا مسلماً والنسائى

مَرُّهُنَا وَعَلَى الَّذِي يَرْكَبُ وَيَشْرَبُ النَّفَقَةُ

﴿رواه أبوهريرة : كتاب الرهن : باب الرهن مركوب ومحلوب﴾

﴿حرف العين﴾

عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ (١)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب الجهاد : باب الأسارى فى السلاسل﴾

عَرَضْتُ عَلَى الْأَمِّ (٢) فَجَعَلَ النَّبِيُّ وَالنَّبِيَّانِ يَمْرُونَ وَمَعَهُمُ الرَّهْطُ (٣) وَالنَّبِيُّ
وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ (٤) حَتَّى رُفِعَ إِلَى سَوَادٍ عَظِيمٍ (٥) قُلْتُ مَا هَذَا؟ أُمِّي هَذِهِ؟

﴿حرف العين﴾

(١) التعجب المعروف عند البشر بمعنى استعظام الشيء لعظم موقعه وخفاء سببه
مستحيل على من لا يخفى عليه شيء فى الأرض ولا فى السماء فالمراد غايته وهو عظم
ذلك الأمر ونخامته أى عظم عنده تعالى ذلك الأمر وكبر لديه ورضى به كما أن المراد
بالقوم الأسارى الذين يؤخذون عنوة فى السلاسل فلما أضاء لهم الحق وثبت لهم صحة
الرسالة وما جاءهم به صلى الله تعالى عليه وسلم من الهدى دخلوا فى دين الله وطهرت
سرائرهم وزكت أعمالهم فزحزحوا عن النار وصاروا من أهل الجنة وكانت السابقة
لهم منه تعالى الحسنى وعاقبة أمرهم السعادة (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك
عنها مبعدون) والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه أبوداود

(٢) أى مثلت له وعرضت عليه . وذلك ليلة الاسراء كما رواه الترمذى والنسائى

(٣) الرهط هو من الرجال مادون العشرة وقيل الى الأربعين

(٤) أى لعدم إيمان قومه بنبوته والمعية فرع الايمان

(٥) السواد الشخص لأنه يرى من بعد أسود جمعه أساود . والمراد الجنس لا الواحد

ويؤيده ما رواه المصنف فى كتاب الرقاق سواد كثير وعليه يحمل معنى العظم هنا

قِيلَ هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ قِيلَ انْظُرْ إِلَى الْآفَاقِ (١) فَذَا سَوَادٌ يَمْلَأُ الْآفَاقَ ثُمَّ قِيلَ
لِي انْظُرْ هَهُنَا وَهَهُنَا فِي آفَاقِ السَّمَاءِ فَذَا سَوَادٌ قَدْ مَلَأَ الْآفَاقَ قِيلَ هَذِهِ أَمْتُكَ
وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ (قَالَ) ثُمَّ دَخَلَ وَلَمْ يَبْيِّنْ
لَهُمْ فَافَاضَ الْقَوْمُ (٢) وَقَالُوا نَحْنُ الَّذِينَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاتَّبَعْنَا رَسُولَهُ فَنَحْنُ هُمْ
أَوْ أَوْلَادُنَا الَّذِينَ وَلِدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَإِنَّا وَلِدُنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَبَلَّغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَخْرَجَ فَقَالَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ (٣) وَلَا يَتَطَيَّرُونَ (٤) وَلَا
يَكْتُمُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٥) فَقَالَ عَكَاشَةُ بْنُ مُحَصَّنٍ أَمِنَهُمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ نَعَمْ فَقَامَ آخِرُ فَقَالَ أَمِنَهُمْ أَنَا قَالَ سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ (٦)

﴿رواه ابن عباس : كتاب الطب : باب من اكتوى أو كوى غيره الخ﴾

(١) الآفاق الناحية والجمع آفاق

(٢) أى تحدثوا فى هذا الشأن رغبة فى بيان المراد من ذلك القول

(٣) هذا من نعوت الأولياء المعرضين عن أسباب الدنيا الذين لا يلتفتون إلى شيء من علائقها وتلك درجة لا يرتقيها غيرهم . فأما العوام فمُرخص لهم فى ذلك فقد جاء الحديث بالجواز « استرقوا لها فان بها النظرة » والاسترقاء التعوذ بشيء من القرآن وبالمروى مما أُلِمَ بالنفس من الآفات المؤثرة عليها كالصرع وغيره

(٤) التطير التشاؤم بالشئ كما هى عادة الجاهلية الأولى وأصله التفاؤل بالتطير البارح والسائح ثم عم

(٥) أى يفوضون أمورهم إلى العليم الخبير فهم براء من الاختيار أسراء القدر حلفاء التسليم لا يعصون الله تعالى فى قضائه ولا يفترون عن التوكل عليه

(٦) أراد صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك حسم المسألة إذ لو أجاب الثانى لقام

عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ آفَافًا فِي عُرْضِ هَذَا الْحَائِطِ (١) فَلَمْ أَرَ كَالْخَيْرِ
وَالشَّرِّ (٢) ﴿رواه أنس : كتاب مواقيت الصلاة : باب وقت الظهر عند الزوال﴾
عُرِضَتْ عَلَى النَّارِ وَأَنَا أَصِلُّ (٣)

﴿رواه أنس : كتاب الصلاة : باب من صلى وقدامه تنور الخ﴾
عَرَفْتُهَا حَوْلًا (٤) (قَالَ) فَعَرَفْتُهَا فَلَمْ أَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهَا ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ عَرَفْتُهَا
حَوْلًا فَعَرَفْتُهَا فَلَمْ أَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهَا ثُمَّ أَتَيْتُهُ ثَلَاثًا (٥) فَقَالَ أَحْفَظْ وَعَاءَهَا وَعَدِّهَا

ثالث ورابع وهلم جرا . وليس كل أحد يصلح لذلك . وهذا صار مثلاً لكل امرئ
سبقه غيره بالغرض الذي يرمى إليه . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي
(١) أى مثلثاته في جانب الحائط وذلك كما في الابريز أن صاحب البصيرة لاسيما
سيد الأولين والآخرين صلى الله تعالى عليه وسلم إذا توجه قصده إلى شيء لينظره فإن
بصيرته تخرق الحجب التي بينه وبين المنظور إليه حتى يبلغ نوره إليه ويحيط به فاذا
حصلت صورة المنظور إليه في البصيرة فإن حكمها يتعدى إلى البصر وتصير القدرة
الحاصلة لها حاصلة للبصر أيضا فيرى البصر الصورة مرتسمة له فيما يقابله فإن كان
المقابل له حائط رآها فيه وعليه يتخرج حديث مثلث لى الجنة والنار الخ لأنه صلى
الله تعالى عليه وسلم توجه ببصيرته إليهما وهو في صلاة الكسوف فتعدى ذلك إلى
بصره وكان المقابل له عرض الحائط فرأى صلى الله تعالى عليه وسلم صورتهما فيه

(٢) أى فلم أبصر كالخير الذى رأيت في الجنة التى أزلقت للمتقين . والشر الذى
أبصرته في النار التى أعدت للكافرين . جعلنا الله من الأولين ووقانا عذاب السعير .
الحديث متفق عليه (٣) استدل بهذا من يرى جواز الصلاة وأمام المصلى نار
وهى مسألة خلافية في كتب الفروع . والله تعالى ولى التوفيق

(٤) سببه أن الراوى أصاب صرة فيها مائة دينار فأتى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فأمره بتعريفها حولاً . ولا يلزم استيعاب الحول بل بحكم العادة والعرف
(٥) أى مجموع الاثنيان ثلاث مرات لأنه أتى بعد المرتين الأولين ثلاثاً وإن

وَوَكَاهَا فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَاسْتَمْتِعْ بِهَا (١)

(رواه أبي بن كعب : كتاب اللقطة)

عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ (٢)

(رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب لا يدخل الدجال المدينة)

عَلَى رَسُولِكُمْ (٣) أَبْشُرُوا أَنَّ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ

كان ظاهر اللفظ يقتضيه . والأمر بتعريف اللقطة ثلاثاً فيه زيادة على ما جاء من الأمر بتعريفها سنة . والجمع بينهما أن رواية السنة محمولة على أقل ما يجزىء ورواية الثلاث محمولة على الورع وزيادة الفضيلة

(١) أى فإن جاء يخبرك بعثتها ووعاها ورباطها فأعطها إياه وإلا فاستمتع بها فيه دليل على أنه يجوز للملتقط أن يرد اللقطة لمن وصفها بعلاماتها بدون إقامة البينة وفيه خلاف قرره صاحب نيل الأوطار مع ترجيح مارآه ومباحث أخرى فانظره إن شئت . وهذا الحديث رواه الجماعة

(٢) الأنقاب جمع نقب وهو الطريق في الجبل أو بين جبلين . والمراد هنا أبواب المدينة وفوهات طرقها . ونفي دخول الطاعون والدجال بيان لموجب استقرار الملائكة على الأنقاب . وقد عد عدم دخول الطاعون المدينة من خصائصها وهو من لوازم دعائه صلى الله عليه وسلم لها بالصحة في حديث « اللهم حبيب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد الخ » وقد تقدم . وأما الدجال فلا يدخل البلد الحرام أيضاً لما رواه أنس عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس من بلد إلا سيطؤه الدجال إلا مكة والمدينة وانظره في موضعه من هذا الكتاب . وهذا الحديث أخرجه النسائي

(٣) سببه كما عن راويه أنه قال كنت أنا وأصحابي الذين قدموا معي في السفينة نزولاً في بقيع بطحان — واد بالمدينة — والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة فكان ينتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند صلاة العشاء كل ليلة نفر منهم فوافقنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنا وأصحابي وله بعض الشغل في بعض فأعتم بالصلاة حتى

يُصَلِّي هَذِهِ السَّاعَةَ غَيْرُكُمْ^(١) أَوْ قَالَ مَا صَلَّى هَذِهِ السَّاعَةَ أَحَدٌ غَيْرُكُمْ . قَالَ
 أَبُو مُوسَى فَرَجَعْنَا فَرَحِي بِمَا سَمِعْنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ﴿رواه أبو موسى الأشعري . كتاب مواقيت الصلاة . باب فضل صلاة العشاء﴾
 عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ^(٢) فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ يَعْمَلُ بِيَدِهِ فَيَنْفَعُ
 نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ^(٣) قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ يَعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفُ^(٤) قَالُوا فَإِنْ لَمْ
 يَجِدْ قَالَ فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ وَلْيُمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهَا لَهُ صَدَقَةٌ^(٥)
 ﴿رواه أبو موسى الأشعري . كتاب الزكاة . باب على كل مسلم صدقة﴾

أبهار الليل — انتصف — ثم خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى بهم فلما قضى
 صلاته قال لمن حضره الخبر أى اثبتوا ولا تعجلوا

(١) أى من نعمته تعالى عليكم انفرادكم بهذه العبادة هذه الساعة التى قد صلى الناس
 قبلها وأخذوا مضاجعهم وقد تجافت جنوبكم عنها انتظاراً للصلاة فأتم فى صلاة
 ما انتظرتوها ولكم فى الانتظار زيادة مشوبة وجزيل أجر لما فيه من الفضل العظيم
 الحديث رواه الجماعة إلا ابن ماجه

(٢) أى على سبيل الندب المتأكد لا الغرض المحتم لأنه لاحق فى المال سوى
 زكاته وأما الذين يرون فى أموالهم حقاً للسائل والمحروم سوى ما فرضه الله تعالى فيها
 فذلك من سخاء النفوس العالية ومصارعة الشح الذى تعلق به الأنفس الحضيضية

(٣) أى فمن لم يجد مادة الصدقة لا يتقاعد ولا يتقاعس بل يعمل بيده ليكتسب
 ما يتيحه المقدر له من الأقوات فينفع نفسه بانفاقه عليها وعلى من يعول ويتصدق
 فيؤجر مع ما فى ذلك من حفظ الكرامة ووقاية النفس من ذل السؤال

(٤) الملهوف المضطر المستغيث وهو أعم من أن يكون مظلوماً أو عاجزاً

(٥) أى فان الخصلة المؤولة بالامساك له صدقة . والمراد إمساك نوى به قربة
 لاحض الترك . الحديث يرشدك إلى القرب إليه جل شأنه بالشفقة على عباده بأى

عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ (١)

﴿رواه عمران بن حصين : كتاب التيمم : باب الصعيد الطيب﴾

عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ (٢) فَإِنَّهُ أَطْيَبُهُ . قَالُوا أَكُنْتَ تَرَعَى الْغَنَمَ (٣) قَالَ وَهَلْ

مِنْ نَبِيِّ إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا (٤)

﴿رواه جابر . كتاب أحاديث الأنبياء . باب يعكفون على أصنام لهم﴾

نوع من ضروب القربات ولو بكف النفس عما حظره الشارع ففيه استنهاض للواجد وتسليّة للفاقد . وأخرجه مسلم والنسائي

(١) سببه كما عن راويه أنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فصلى بالناس فاذا هو برجل معزل فقال ما منعك من أن تصلى قال أصابتني جنابة ولا ماء قال عليك بالصعيد الخ أى المشار إليه فى محكم كتابه تعالى مع كيفية استعماله ونفى الحرج عن المرتاد للطهارة وإظهار إتمام النعمة على عباده بمن من عليهم من الرخصة حيث قال (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم ولعلكم تشكرون) الحديث متفق عليه

(٢) أى من الكبائر وهو النضيج من ثمرة الأراك . وسببه أن راويه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمر الظهران - موضع على مرحلة من مكة - نجى الكبائر فقال الخبر

(٣) قالوا ذلك لأنه لا يميز بين أنواعه غالباً إلا من يلزم رعيها لأن راعيها كثيراً ما يجوس خلال الأشجار لا بتغاء المرعى منها والمتردد على الشيء يكون به خبيراً

(٤) أى ما من نبي إلا وقد رعاها ليأخذوا أنفسهم بالتواضع ويرتقوا من سياستها إلى سياسة أمهم بالهداية إلى مابه صلاحهم ومراعاة ما يكفل لهم السعادة فى معاشهم ومعادهم . فالنبوة لم يضعها الحكيم جل شأنه فى أبناء الدنيا والمترفين منهم وإنما جعلها

عَلَيْكُمْ بِمَا تُطِيقُونَ (١) فَوَاللَّهِ لَا يَمَلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمَلُّوا (٢)

﴿روته عائشة . كتاب الايمان : باب أحب الدين إلى الله أدومه﴾

عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ (٣) يَسْعُطُ بِهِ مِنَ الْعُذْرَةِ (٤)
وَيُلْدُّ بِهِ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ (٥)

﴿روته أم قيس : كتاب الطب : باب السعوط بالقسط الخ﴾

عَمَلٌ قَلِيلًا وَأَجْرٌ كَثِيرًا (٦)

﴿رواه البراء . كتاب الجهاد . باب عمل صالح قبل القتال﴾

في أولئك المصطفين الاختيار عليهم الصلاة والسلام . الحديث أخرجه مسلم والنسائي
(١) أى تطيقون المثابرة عليه ولا تسكفوا أنفسكم ما يقتربكم عن العمل فان الدين
يسر ولن يشاد أحد الدين إلا غلبه
(٢) أسلفت لك القول عليه في خبر خذوا من العمل ما تطيقون الخ فارجع إليه
وهذا الحديث متفق عليه

(٣) لم يذكر منها سوى اثنين ولعله اختصار من الراوى . أو لوجودهما إذ ذاك
دون غيرهما . هذا وقد ذكر الأطباء له من المنافع من طريق التجارب ما هو مسطور
في غير هذا الوجيز

(٤) السعوط ما يجعل من الداء فى الأنف . والعذرة ألم فى الحلق يهيج من الدم
(٥) اللدود من الأدوية ما يسقاه المريض فى أحد ليدى الفم وهما جانباه . وذات
الجنب الخراج الذى يظهر فى باطن الجنب وينفجر إلى داخل وقلما يسلم صاحبه . وهذا
الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي

(٦) سببه أنه أتى النبي ﷺ رجل مقنع بالحديد فقال يا رسول الله أقاتل وأسلم
قال أسلم ثم قاتل فأسلم ثم قاتل فقتل فقال عليه الصلاة والسلام الخبر . أى فلم تصدر
منه أعمال قولية ولا فعلية سوى توحيده والقتال اليسير ولكن آتاه الله حسن ثواب
الآخرة فبواه الجنة وجعله ممن أنعم عليهم برتبة الشهادة فكان من الشهداء المكرمين

﴿فصل في المحلى من حرف العين﴾

الْعَائِدُ فِي هَبْتِهِ كَالْكَلْبِ يَتَقَى ثُمَّ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ (١)

﴿رواه ابن عباس . كتاب الهبة وفضلها . باب هبة الرجل لامراته الخ﴾

الْعَبْدُ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى وَذَهَبَ أَصْحَابُهُ حَتَّى إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرَعَ نِعَالِهِمْ

أَتَاهُ مَلَكٌ فَأَقْعَدَاهُ (٢) فَيَقُولَانِ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ مُحَمَّدٍ (٣)

فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقَالُ انْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ أَبْدَلَكَ بِهِ

فوارف الفضل لا يتوقف على جزل العمل بل (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وهو الهادى إلى سواء السبيل . الحديث متفق عليه

﴿فصل في المحلى بأل من حرف العين﴾

(١) في الرجوع في الهبة خلاف دائر بين التحريم والجواز مع التفريق بين ذوى القربى والأجانب . والتقيد ببقاء العين وعدمه فمن أراد الوقوف على ذلك فليراجعه في موضعه . لا يخفى ما فى هذا التشبيه المقرر لقبح ذلك العمل المنبئ عن فقدان شعور مرتكبه به على الأمور المدلى به إلى الدرك الأسفل من المثالب . الممثل صاحبه بأخس الحيوانات حال تلبسه بأشنع الأحوال وأبشع المناظر . فلا ريب أن من شاهد ذلك من ذلك الحيوان أو تصور وقوعه من نفسه مع تصوره فظاعة منظره لا بد أن ينبو عنه بعد المشرقين ويجعله رادعا له عن سوء عمله المناقض للفضيلة وشرف الأخلاق وهذا الحديث متفق عليه

(٢) أى بعد إعادة الحياة إليه فى جسمه أو فى جزء منه على خلاف فى ذلك

(٣) هذا لا يعين أن يكون السؤال باللسان العربى لاحتمال أن يكون محكيا بمعناه نعم لوجاء نص لتعين . ولم كان السؤال خلوا من ألفاظ الكبار وعبارات التعظيم لأن المقام مقام استتبار واختبار إذ ربما تلقن المسئول الجواب من التفخيم . ولكن يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فينجيهم بما ينجيهم من العذاب الأليم

مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا وَأَمَّا الْكَافِرُ أَوِ الْمُنَافِقُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيُقَالُ لَا دَرَيْتَ وَلَا تَلَيْتَ (١) ثُمَّ يُضْرَبُ بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ بَيْنَ أُذُنَيْهِ فَيَصِيحُ صَيْحَةً وَاحِدَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ (٢)

﴿رواه أنس . كتاب الجنائز . باب الميت يسمع خفق النعال﴾

الْعَجَمَاءُ جَبَّارٌ (٣) وَالْبَثْرُ جَبَّارٌ (٤) وَالْمَعْدَنُ جَبَّارٌ (٥) وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ (٦)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب في الركاك الخ﴾

(١) أى لاعلمت بنفسك بالاستدلال والنظر الصحيح ولا اتبعت العلماء بالتقليد فيما يقولون .

(٢) الحكمة فى عدم سماعها الامتحان والابتلاء إذ لو سمعوا لكان الايمان منهما ضروريا ولاعرضوا عن التدبير والصنائع وغيرهما مما يتوقف عليه بقاؤهما فى الحياة الدنيا وبه انتظام المعاش وسعادة المعاد . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى

(٣) أى جرحها هدر . والعجماء البهيمه . وسميت بذلك لأنها لا تتكلم وكل ما لا يقدر على الكلام فهو أعجم والحكم ليس مختصا بالجرح بل هو مثال نبيه به على غيره فالمراد أنها إذا تفلتت وصدت إنسانا فأتلفته أو أتلفت ما لا فلا غرم على المالك . أما إذا كان قائدها أو سائقها أو ممتطيها فى الضمان خلاف ليس هذا موضع تفصيله (٤) أى تلفها جبار وتأويل ذلك أن يحفرها المرء فى ملكه أو فى موات فيتردى فيها رجل أو تنهار على من استأجره لحفرها فيه لك فلا ضمان . أما إذا حفرها فى الجادة أو فى ملك الغير فسقط فيها حيوان فردى وجب الضمان

(٥) المعدن يطاق على المنبت الذى يستخرج منه جواهر الأرض وعلى الشئ المستخرج والمراد هنا الأول

(٦) الركاك دفن الجاهلية مأخوذ من الركاك أى الدفن . وإنما كان فيه الخمس لكثرة نفعه وسهولة أخذه . الحديث رواه الجماعة

الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا^(١) وَالْحَجَّ الْمُبْرُورَ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ^(٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الحج : باب وجوب العمرة﴾

الْعَيْنُ حَقٌّ^(٣) ﴿رواه أبو هريرة : كتاب الطب : باب العين حق﴾

(١) أى من الصغائر لكن بشرط اجتناب الكبائر كما فى نظائره . وقد أسلفت لك القول عليه فى خبر إذا أمن الامام الخ فألفت نظرك إليه

(٢) الحج المبرور هو الذى انساخ صاحبه من المثالب وتجرد عنها تجرده من ثيابه الممثل لذلك الانسلاخ فلم يخالط حجه إثم ووفيت أحكامه فوقع من المكاف على الوجه الأكمل ولذا كان جزاؤه الجنة فلم يقتصر لموقعه من الجزاء على التكفير . الحديث رواه الجماعة إلا أبا داود

(٣) فيه إبطال لقول طائفة قل نصيبهم من السمع والعقل أن أمر العين وهم لا حقيقة له وهؤلاء من أكتف الناس حجابا وأبعدهم عن معرفة الأرواح والنفوس وتأثيراتها . ولا ريب أن الله تعالى خالق فى الأرواح قوى وطبائع مختلفة وجعل فى كثير منها كيفيات مؤثرة ولا ينكر العاقل تأثير الأرواح فى الأجسام فانه أمر مشاهد محسوس والتأثير ليس موقوفا على الاتصال الجثمانى فأنت ترى وجه الرجل كيف يحمر اذا نظر اليه من يحتشمه . ويصفر عند نظر من يخافه اليه . وقد شاهد الناس من يسقم من النظر وتضعف قواه . وهذا كله بواسطة الأرواح . واشدة ارتباطها بالعين ينسب الفعل اليها وليست هى الفاعلة وإنما التأثير للروح . والأرواح مختلفة فى خواصها فروح الحاسد مؤذية للحسود بتلك الخاصية ولذا أمر سبحانه رسوله ﷺ أن يستعيز به من شره . وتأثير الحاسد أمر لا ينكره إلا من هو خارج عن حقيقة الانسانية وهو أصل الإصابة بالعين . المعنى إن إصابة النفس بواسطة أمر قضى به الوضع الالهى متحقق كونه لا ريب فيه وهو كسائر الآثار المشاهدة من المؤثرات وأنت تعلم أن مدار كل شىء على المشيئة الالهية فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . ولكونها حقا قال يعقوب عليه السلام لبنية (يا بنى لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) الآية . نهاهم عن ذلك حذرا من إصابة العين فانهم كانوا ذوى جمال وشارة حسنة وقد اشتهروا بين أهل مصر بالزاني والكرامة التى لم تكن لغيرهم عند

﴿حرف الغين﴾

غَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ (١) فَقَالَ لِقَوْمِهِ لَا يَتَّبِعْنِي رَجُلٌ مَلَكٌ بَضَعَ أَمْرًا وَهُوَ
يُرِيدَانِ يَنْبِيَّيْنِ بَهَا وَلَمَّا يَنْبِيَّ بَهَا (٢) وَلَا أَحَدٌ بَنِي يَبُوتَا وَلَمْ يَرْفَعْ سُقُوفَهَا وَلَا آخَرَ
أَشْتَرَى غَنًا أَوْ خَلِفَاتٍ وَهُوَ يَنْتَظِرُ وَلَادَهَا (٣) فَغَزَا فَدَنَّا مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ
الْعَصْرِ (٤) أَوْ قَرِيًّا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ لِلشَّمْسِ إِنَّكَ مَامُورَةٌ وَأَنَا مَامُورٌ (٥) اللَّهُمَّ
أَحْبِسْهَا عَلَيْنَا فَحُبِسَتْ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَجَمَعَ الْغَنَائِمَ فَجَاءَتْ يَغْنَى النَّارَ لَتَا كُلُّهَا

الملك فكانوا مظنة لأن يعانوا اذا دخلوا كوكبة واحدة . هذا وقد ورد في الخبر
ماينفع ويدفع هذا الأثر . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود

﴿حرف الغين﴾

(١) أى أراد أن يغزوا . وهذا النبي هو يوشع بن نون كما في الخبر
(٢) يريد أنه عقد نكاحها ولم يدخل بها . والتعبير بلما يشعر بتوقع ذلك فهو
كقوله تعالى (ولما يدخل الايمان في قلوبكم) وفيه فتن الدنيا تدعو النفوس الى الهلع
وحب البقاء لأن من ملك بضع امرأة ولم يبن بها فان قلبه يكون متعلقا بالرجوع اليها
ويجد الشيطان سبيلا إلى شغل قلبه عما هو عليه من الطاعة ، وفيه أن الأمور لا تفوض
إلا لحازم فارغ البال لأن من له تعلق بسواها ربما خارت عزيمته وفترت قوته فالقلب
اذا تفرق ضعف فعل الجوارح .

(٣) الخلفات جمع خلفه وهى الحامل من النوق . وأو للتنويع لا للشك

(٤) القرية هى أريحاء كما فى رواية للحاكم وهى بلدة بالشام

(٥) الفرق بين المأمورين أن أمر العقلاء أمر تكليف وأمر الجمادات

أمر تسخير

فَلَمْ تَطْعَمَهَا (١) فَقَالَ إِنَّ فِيكُمْ غُلُولًا (٢) فَلْيُيَايَعْنِي مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ فَلَزِقَتْ
 يَدُ رَجُلٍ بِيَدِهِ (٣) فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ فَلْتُبَايَعْنِي قَبِيلَتَكَ فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ
 بِيَدِهِ فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ فَجَاؤُوا بِرَأْسٍ مِثْلِ رَأْسِ بَقَرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ فَوَضَعُوهَا
 فَجَاءَتِ النَّارُ فَآكَلَهَا ثُمَّ أَحَلَّ اللَّهُ لَنَا الْغَنَائِمَ (٤) رَأَى ضَعْفَنَا وَعَجَزَنَا فَأَحَلَّهَا لَنَا (٥)
 ﴿رواه أبو هريرة : كتاب فرض الخمس : باب قول النبي أحلت لي الغنائم﴾

(١) أى لأن من مضى من الأمم كانوا يغزون ويأخذون أموال أعدائهم وأسلابهم
 ولكن لا يتصرفون فيها بل يحرمونها وعلامة قبول غزوهم ذلك أن يبعث الله تعالى
 النار عليها فتأكلها . وعلامة عدم قبوله أن لا يبعث . ومن أسباب عدم القبول أن
 يقع فيهم الغلول . ولا يلزم من عموم أكلها للغنيمة شمول السبي لئلا يلزم منه إهلاك
 الذرية ومن لم يقاتل من النساء

(٢) الغلول مطلق الخيانة ثم خصص في عرف الشرع بالسرقة من المغنم قبل
 القسمة وسميت بذلك لأنها تغل فيها الأيدي

(٣) فيه حذف يستلزمه التركيب أى فبايعوه فلزقت الخ وقد جعل الله ذلك علامة
 الغلول . وفيه تنبيه على أنها يد عليها حق يطلب أن يتخلص منه وذلك من جنس
 شهادة اليد على صاحبها يوم القيامة (يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما
 كانوا يعملون)

(٤) فيه اختصاص هذه الأمة بحل الغنائم وكان ابتداء ذلك من غزوة بدر وفيها
 نزل قوله تعالى (فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) وهذا من فضل الله سبحانه على هذه
 الأمة حيث من عليها ورحمها لشرف نبيها فأحل لهم الغنائم وستر عليهم الغلول وطوى
 عنهم فضيحة عدم القبول فله الحمد على نعم تترى

(٥) هذا مشعر بأن إظهار الضعف والعجز بين يدي القوى المقتدر يستوجب
 ثبوت الفضيلة لأن العبد إذا تحقق بأوصافه أمدته الله تعالى بأوصافه . الحديث متفق عليه

غَفَّارٌ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا (١) وَأَسْلَمَ سَالِمَهَا اللَّهُ (٢) وَعَصِيَّةٌ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ (٣)

﴿رواه ابن عمر : كتاب المناقب : باب ذكر أسلم وغفار﴾

غَفَرَ لَأُمْرَأَةٍ مُوسِمَةً مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكِيٍّ يَلْهَثُ قَدْ كَادَ يَقْتُلُهُ

الْعَطَشُ فَزَعَتْ خَفَهَا فَأَوْثَقَتْهُ بِخِمَارِهَا فَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ فَغَفَرَ لَهَا بِذَلِكَ (٤)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه الخ﴾

(١) غفار وأسلم وعصية أسماء قبائل ولذا منعت من الصرف . والفعل لفظه خبر وقد يراد به الدعاء فقد قيل إن بنى غفار كانوا يسرقون الحاج في الجاهلية فدعا لهم صلى الله تعالى عليه وسلم ليحجو عنهم إثم ذلك العار

(٢) يحتمل الخبر والانشاء فعلى الأول يكون إخباراً بأن الله سألها أى منع من حربها وعلى الثانى يكون دعاء لها بأن الله يسألها ولا يأمر بقتالها

(٣) أى لأنها عاهدته صلى الله عليه وسلم فعدرت . فما أ كبر ذلك العصيان من قوم ينتضون عهد الله من بعد ميثاقه . هذا وانظر ما وقع فى الحديث من جناس الاشتقاق فما أله على السمع وأعلقه بالقلب وأبعده عن التكلف . الحديث متفق عليه

(٤) المومسة الباغية . وكانت من بغايا بنى اسرائيل . والركى البئر ويلهث أى يخرج لسانه عطشاً . والخمار غطاء الرأس . ولعل الغفر تقدمته التوبة لأنه لا يتفق مع الاصرار . ويكون ذلك العمل اليسير قد مهد لها طريق التوفيق الى الاقلاع عما كانت تلابسه فنسب الغفر اليه . هذا وفى الحديث إشعار بأن الله جل شأنه يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير إذا تفضل بالتقبل . ووفق الى جادة السعادة فالقل من العمل الصالح اذا قارنه الاخلاص وصدق النية ورجح فى ميزان القبول فهو لاريب يذهب بالوزر ويحور ما قدمته اليد من المقترفات (إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين) والله تعالى ولى التوفيق . الحديث أخرجه مسلم والنسائى

﴿ فصل في المحلى بأل من حرف الغين ﴾

الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ ^(١) وَأَنْ يَسْتَنَّ ^(٢) وَأَنْ يَمْسَّ طَبِيباً

إِنْ وَجَدَ ^(٣) ﴿ رواه أبو سعيد الخدری : كتاب الجمعة : باب الطيب للجمعة ﴾

﴿ حرف الفاء ﴾

فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي ^(٤) فَمَنْ أَغْضَبَهَا أَغْضَبَنِي ^(٥)

﴿ رواه المسور بن مخرمة : كتاب المناقب : باب مناقب فاطمة ﴾

فَتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ تُكْفِّرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ

﴿ فصل في المحلى بأل من حرف الغين ﴾

(١) تقدم لك في خبر حق على مسلم الخ ما يغني عن الاعداد

(٢) الاستئذان ذلك الأسنان بالسواك

(٣) لا يخفى ما فيه من الرفق والتيسير وعدم التكليف بما ليس بموجود (لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها) الآية . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود

﴿ حرف الفاء ﴾

(٤) البضعة بالفتح وقد تكسر القطعة من الشيء أي إنها جزء مني كما أن القطعة من الشيء جزء منه

(٥) فيه كما قال الحافظ ابن حجر أنها أفضل بنات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأما ما أخرجه الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة مجيء زيد بن حارثة بزینب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى مكة وفي آخره قال صلى الله تعالى عليه وسلم . هي أفضل بناتي فقد أجاب عنه بعض الأمة على تقدير ثبوته بأن ذلك كان متقدماً ثم وهب الله تعالى لفاطمة من الأحوال السنية والكمال ما لم يشاركها فيه أحد من نساء هذه الأمة والله تعالى أعلم . وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي

وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ^(١) (رواه حذيفة : مواقيت الصلاة : باب الصلاة كفارة) فَرَجَ عَنْ سَقْفِ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ^(٢) فَنَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَرَجَ صَدْرِي^(٣) ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُتَلَيٍّ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهُ^(٤) ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا^(٥)

(١) أصل الفتنة اختبار الذهب بالنار لتظهر جودته من رداءته ثم استعملت في كل أمر يكشفه الامتحان عن سوء . وتكرن في الخير أيضا كما في قوله تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) والفتنة في الأهل تقع بالميل إليهن وعليهن . وخص الرجل بالذكر لأنه غالبا صاحب التصرف في أهله وداره وإلا فالنساء شقائق الرجال في الأحكام والفتنة في المال تأتي بأخذه من غير مأخذه وصرفه في غير مصرفه والفتنة في الأولاد تقع بالميل إليهم والالتئام بهم وإيثارهم على الغير وأن يأتي لأجلهم بما لا يخل أو يخل بما يجب عليه (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) والفتنة في جاره بعدم أداء ما أمر به من حقوق الجوار . والتكفير خاص بالصغائر وتقدم لك غير بعيد في حديث العمرة . وما بالعهد من قدم . وفي تخصيص الصلاة وما يتلوها بالتكفير دون سائر العبادات إشارة إلى عظم شأنها لأن غيرها من الحسنات ليس فيه صلاحية التكفير . وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه (٢) فرج أي فتح والحكمة فيه أن الملك انصب إليه من السماء انصبابة واحدة ولم يعرج على شيء سواه مبالغة في المناجاة وتنبيهها على أن الطلب وقع على غير موعد (٣) أي شقه (٤) المراد بالحكمة والایمان شيء يحصل به كمال الحكمة والایمان فسمى حكمة وإيماننا مجازا من باب تسمية الشيء باسم مسببه . والحكمة كما قال الامام النووي فيها أقوال كثيرة مضطربة قد اقتصر كل من قائلها على بعض صفاتها وقد صفا لنا منها أن الحكمة عبارة عن العلم المنتصف بالأحكام المشتمل على المعرفة بالله تعالى المصحوب بنفاذ البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به والصد عن اتباع الهوى والحكيم من له ذلك (٥) عرج صعد . استدلل بعضهم على أن المعراج وقع غير مرة لكون

فَلَمَّا جِئْتُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ جِبْرِيلُ لِحَازِنِ السَّمَاءِ أَفْتَحْ (١) قَالَ مَنْ هَذَا قَالَ
 جِبْرِيلُ قَالَ هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ قَالَ نَعَمْ مَعِيَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْسِلْ
 إِلَيْهِ (٢) قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا فَتَحَ عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ قَاعِدٌ عَلَى يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ
 وَعَلَى يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ (٣) إِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحَكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى فَقَالَ
 مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ لَجِبْرِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا آدَمُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ (٤) فَأَهْلُ الْيَمِينِ مِنْهُمْ أَهْلُ

الاسراء إلى بيت المقدس لم يذكر هنا ويمكن أن يقال هو من اختصار الراوى . والأتیان
 بتم المقتضية للتراخي لا ينافى وقوع أمر الاسراء بين الاطباق والعروج بل يشير إليه
 (١) يرشد إلى أن الباب كان مغلقا وحكمته التحقق من أن السماء لم تفتح إلا من
 أجله عليه الصلاة والسلام

(٢) أى للعروج . وليس السؤال عن أصل الرسالة لاشتهارها فى الملاكوت .
 ويؤخذ منه أن رسول المرسل يقوم مقام إذنه لأن الحازن لم يتوقف عن الفتح له
 على الوحى إليه بذلك بل عمل بلازم الارسال إليه
 (٣) الأسودة الأشخاص من كل شىء

(٤) النسم جمع نسمة وهى الروح . وظاهره أن أرواح بنى آدم من أهل الجنة
 والنار فى السماء وهو مشكل لأن أرواح الكفار فى سجين ولا تفتح لها أبواب
 السماء كما فى الكتاب المبين . وأن أرواح المؤمنين فى الجنة فكيف تكون مجمعة
 فى السماء الدنيا

(يرتفع) هذا الاشكال بأن النسم المرئية هى التى لم تدخل الأجساد وهى مخلوقة
 قبلها ومستقرها عن يمين آدم وشماله وقد أعلم بما سيصيرون إليه فلذلك كان يستبشر
 ويحزن بخلاف التى فى الأجسام فليست مرادة قطعاً وبخلاف التى انتقلت من أجسادها
 إلى مستقرها من جنة أو نار فليست مرادة أيضا فيما يظهر والله أعلم

الْجَنَّةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ فَإِذَا نَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ ضَحَكَ وَإِذَا نَظَرَ
 قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى حَتَّى عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَقَالَ لِحَازِنِهَا افْتَحْ فَقَالَ لَهُ خَازِنُهَا
 مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُ فَفَتَحَ قَالَ أَنَسُ فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَوَاتِ آدَمَ وَادْرِيسَ
 وَمُوسَى وَعِيسَى وَإِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَشُبْ كَيْفَ مَنَازِلَهُمْ غَيْرَ أَنَّهُ
 ذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ (١) قَالَ أَنَسُ
 فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِادْرِيسَ قَالَ مَرْحَبًا
 بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِدْرِيسُ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى
 فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا مُوسَى ثُمَّ
 مَرَرْتُ بِعِيسَى (٢) فَقَالَ مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ
 هَذَا عِيسَى ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ
 مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو حَبَّةَ
 الْأَنْصَارِيُّ يَقُولَانِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ عَرَجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ

- (١) الثابت في رواية أنس أنه في السابعة وهي أرجح لقوله فيها إنه رآه مسنداً
 ظهره إلى البيت المعمور وهو في السابعة بلا خلاف . والقول بتعدد المعراج دفعا
 للتعارض خطأ صراح لاستلزامه تعدد فرض الصلاة والمراجعة فيها للتخفيف وذلك باطل
 (٢) ثم هنا ليست على بابها في الترتيب لأن الروايات كلها متفقة على أن المرور
 به كان قبل المرور بموسى عليهما السلام

لِمُسْتَوًى أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيفَ الْأَقْلَامِ (١) قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَاةً فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ حَتَّى مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَى أُمَّتِكَ قُلْتُ فَرَضَ خَمْسِينَ صَلَاةً قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ شَطْرَهَا (٢) فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى قُلْتُ وَضَعَ شَطْرَهَا فَقَالَ رَاجِعْ رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ فَرَجَعْتُ فَقَالَ هِيَ خَمْسٌ وَهِيَ خَمْسُونَ (٣) لَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ (٤) فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ قُلْتُ قَدْ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي (٥) ثُمَّ انْطَلَقَ بِي حَتَّى انْتَهَى بِي إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَغَشِيَهَا الْوَابُ

(١) ظهرت أى علوت . وصريف الأقلام تصوياتها حال نسخ الملائكة الأفضية من اللوح المحفوظ

(٢) أى بعضا منها فليس المراد بالشطر النصف وفي رواية عشرآ وفي أخرى خمسا قال الحافظ وقد حققت رواية ثابت أن التخفيف كان خمسا خمسا وهي زيادة معتمدة يتعين حمل باقى الروايات عليها (٣) أى هى خمس عددا باعتبار الفعل وخمسون اعتدادا باعتبار الأجر فالحسنة بعشر أمثالها (٤) أى لا يبدل القضاء المبرم لا المعلق الذى يمحو الله تعالى منه ما يشاء ويثبت ، وأما مراجعته صلى الله عليه وسلم فى تلك المرات لطلب التخفيف فللعلم بأن الأمر فى كل مرة ليس على سبيل الإبرام بخلاف المرة الأخيرة ففيها ما يشعر بذلك (٥) تفرس صلى الله عليه وآله وسلم فى كون التخفيف وقع خمسا خمسا أنه لو سأل التخفيف بعد أن صارت خمسا لكان سائلا رفع الخمس بعينها ولا سيما وقد سمع قوله تعالى (لا يبدل القول لدى)

مَا أَدْرَى مَا هِيَ (١) ثُمَّ ادْخَلْتُ الْجَنَّةَ فَادَا فِيهَا حَبَائِلُ اللُّؤْلُؤِ (٢) وَإِذَا تُرَابُهَا الْمِسْكُ

﴿رواه أنس بن مالك . كتاب الصلاة : باب كيف فرضت الصلاة في الاسراء﴾

فَقَدَّتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ (٣) لَا يُدْرَى مَا فَعَلَتْ وَإِنِّي لَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَارَ (٤)

إِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الْإِبِلِ لَمْ تَشْرَبْ (٥) وَإِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الشَّاءِ شَرِبَتْ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب بدء الخلق : باب خير مال المسلم الخ﴾

فُكُّوا الْعَانِيَ (٦) يَعْنِي الْأَسِيرَ . وَأَطِيعُوا الْجَائِعَ (٧) وَاعُودُوا الْمَرِيضَ (٨)

﴿رواه أبو موسى : كتاب الجهاد : باب فكك الأسير﴾

(١) الإبهام للتخفيف كما في قوله جل شأنه (إذ يغشى السدرة ما يغشى)
 (٢) ذكر كثير من الأئمة أنه تصحيف وإنما هو جنا بذوى شبه القباب واحدها
 جنبذة هذا وقد تقدم حديث الاسراء والمعراج في حرف الباء وفي كل ما ليس في
 الآخر . وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي (٣) الأمة كلمة مشتركة بين معان
 شتى والمعنى منها هنا الطائفة (٤) عند مسلم في رواية أخرى : الفار مسخ وآية
 ذلك أن يوضع بين يديها ابن الغنم فتشربه ويوضع بين يديها ابن الابل فلا تذوقه
 وقع خلاف في تناسل الممسوخ فذهب قوم إلى التناسل تمسكا بهذا الحديث . وقال
 الجمهور لا ، لحديث ابن مسعود عند مسلم مرفوعا إن الله لم يهلك قوما أو يعذب قوما
 فيجعل لهم نسلا وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك ، وأجابوا عن الحديث بأنه
 صلى الله عليه وسلم قاله قبل أن يوحى إليه بحقيقة الأمر في ذلك ولذا لم يجزم به بخلاف
 ما في حديث ابن مسعود من النفي فإنه أتى به بطريق الجزم (٥) أي لأن ألبان
 الابل حرمت على بني إسرائيل كالحومها دون لحوم الغنم وألبانها فدل الامتناع من
 ابن الابل دون الغنم على المسخ والله تعالى أعلم . والحديث متفق عليه

(٦) فكاهة نخليصه من قهر العدو بالفداء (٧) هذا يتناول كل ذي كبد رطبة
 برطوبة الحياة (٨) العيادة الزيارة ، وكل من أتاك مرة بعد أخرى فهو عائد

فِيْمَا سَقَّتِ السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ أَوْ كَانَ عَشْرِيَا الْعَشْرُ^(١) وَمَا سُقِيَ بِالنَّضْحِ نَصْفُ
 الْعَشْرِ^(٢) (رواه ابن عمر : كتاب الزكاة : باب العشر فيما يسقى من ماء السماء الخ)
 فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ
 إِيَّاهُ^(٣) وَأَشَارَ بِيَدِهِ يُقَلِّلُهَا
 (رواه أبو هريرة : كتاب الجمعة : باب الساعة التي في الجمعة)

وقد اشتهر ذلك في زيارة المريض حتى صار كأنه مختص به . وظاهر الأمر الوجوب
 كسابقيه ونقل النوى الاجماع على عدم الوجوب يعنى العيني ، وقال الجمهور هي
 في الأصل الندب وقد اتصل إلى الوجوب في حق بعض دون آخر . والله تعالى ولي التوفيق
 (١) المراد بالعيون هنا ما يجري بنفسه في نهر أو غدير لا كما قد يتوهم ، والعثري
 هو ما يشرب بعروقه من غير سقى كأن يغرس في أرض يكون الماء قريباً من وجهها
 فيصل إلى عروق الشجر فيستغنى عن السقى ، قال ابن الأثير سمي به لأنه لا يحتاج في
 سقيه إلى تعب بدالية وغيرها كأنه عثر على الماء عثراً بلا عمل من صاحبه فكأنه
 نسب إلى العثر وحركة الشاء من تغيرات النسب (٢) أى ما كان سقيه بالدوالى
 ففيه نصف العشر لثقل المؤنة هنا بخلافها في متلوه ، وهذا الحديث أخرجه الجماعة إلا مسلماً
 (٣) الضمير في فيه مرجعه يوم الجمعة في كلام سابق على هذا الكلام . اختلف
 في تعيين ساعة الاجابة اختلافاً كثيراً والأقوال فيها تربو على الأربعين قولاً أو ردها
 الحافظ في فتح الباري فانظره . أخفاها كلفة القدر والاسم الأعظم لحكمة لا تخفى .
 الحكمة في ذلك الإبهام بعث العباد على الاجتهاد في الطلب واستيعاب الوقت بالعبادة
 بخلاف ما لو تحقق الأمر في شيء من ذلك لكان مقتضياً للاقتصار عليه وإهمال
 ما عداه هذا واستشكل حصول الاجابة لكل داع بالشرط المتقدم مع تباين المطالع
 واختلاف المواضع والمصلى فترى أنه يتقدم بعض على بعض وساعة الاجابة متعلقة
 بالوقت فكيف يتفق مع الاختلاف . يجاب عنه بما أجيب به عن إشكال ليلة القدر
 في خبر التمسوها الخ فألفت نظرك إليه . الحديث رواه الجماعة

﴿فصل في المحلى من حرف الفاء﴾

الْفِطْرَةُ خَمْسٌ (١) الْحِثَانُ وَالِاسْتِحْدَادُ (٢) وَقَصُّ الشَّارِبِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ
وَتَتْفُ الْأَبْطِ ﴿رواه أبوهريرة : كتاب اللباس : باب تقليم الأظفار﴾

﴿حرف القاف﴾

قَالَ اللَّهُ أَنْفَقُ أَنْفَقُ عَلَيْكَ (٣)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى وكان عرشه على الماء﴾

﴿فصل في المحلى بأل من حرف الفاء﴾

(١) المراد بالفطرة هنا السنة القديمة التي اختارها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام واتفقت عليها الشرائع . وكأنها أمر جبلى فطروا عليها . والحصر هنا ليس مراداً لما رواه مسلم . عشر من الفطرة الخبر . ونكتة الايتان بصيغة الحصر المبالغة لتأكيد أمر الخمس كقوله الدين النصيحة . والحج عرفة . وهذا ويناط بهذه الخصال مصالح دينية وشئون دنيوية تدرك بالتتابع

(٢) الاستحداد استعمال الحديد أى موسى فى حلق الشعر من مكان مخصوص من الجسد . وفى التعبير بهذا مشروعية السكناية عما يستحيا منه إذا حصل بها الافهام وأغنت عن التصريح لرفع الابهام . وهذا الحديث رواه الجماعة

﴿حرف القاف﴾

(٣) أى فاتفق المرء على من يعول وأرباب الحوج سبب لتجديد النعمة عليه لأنه جل سلطانه . وعظم إحسانه . إذا أراد أن يعطى وفق للعطاء فلا ينبغي للنفاق أن يخاف الضيعة بالانفاق (وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين) وأخرج البيهقي فى شعب الايمان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل ما أنفق العبد نفقة فعلى الله خلفها ضامناً إلا نفقة فى بنيان أو معصية . وفقنا الله

قَالَ اللَّهُ ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٣) رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ (٤)
وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ (٥) وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ
أَجْرَهُ (٦) ﴿رواه أبوهريرة : كتاب البيوع : باب إثم من باع حراً﴾

قَالَ اللَّهُ كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ (٧) وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ فَأَمَّا
تَكْذِيبِي إِيَّايَ فَرَعَمَ أَنِّي لَا أَقْدِرُ أَنْ أُعِيدَهُ كَمَا كَانَ (٨) وَأَمَّا شَتْمِي إِيَّايَ فَقَوْلُهُ

تعالى للأنفاق في مرضاته مما جعلنا مستخلفين فيه إنه ولي التوفيق . الحديث متفق عليه
(١) العدد لا مفهوم له فالحكم العدل جل شأنه خصم لكل من غوى واتبع الهوى
ولكنه أراد التشديد على هؤلاء بالتصريح . والمراد من الخصومة لازمها وهو الانتقام
وتأخير إيقاع العقوبة بهم عن أيام جنائتهم ليس باهمال (إنما يؤخرهم ليوم تشخص
فيه الأبصار)

(٢) أى عاهد عهداً وأقسم عليه باسمي ثم نقض العهد من بعد ميثاقه

(٣) أى لأن ذلك الحر عبدا لله جل سلطانه ومن جنى عليه فخصمه سييده لأنه
اعتبد من هو مكافئ له في الحرية ومنعه من التصرف الذى أباحه تعالى له . وألزمه
الذل الذى أنقذه سبحانه منه فهو إذا لاريب خصيم . والأكل ليس بقيد وإنما خصه
بالذكر لأنه أعظم مقصود

(٤) ذلك فى معنى الاستعباد لأنه استوفى منفعته بغير عوض وهذا ظلم ثمرة الحيرة
والحسرة (يوم يقوم الحساب) والله تعالى ولى الارشاد والساد

(٥) يريد بنى آدم بعض بنيه

(٦) هذا زعم منكرى البعث (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربى
لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير) فلا تتعاضموه فإنه غير عسير (ما خلقكم
ولا بعثكم إلا كنفس واحدة إن الله سميع بصير)

لِي وَلَدٌ (١) فَسَبِّحَانِي أَنْ أَخَذَ صَاحِبَةً أَوْ وَلَدًا (٢)

﴿رواه ابن عباس : كتاب التفسير : باب وقالوا اتخذ الرحمن ولدا﴾

قَالَ اللَّهُ كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ (٣) وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ أَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الْإِحْدُ الصَّمَدُ لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ (٤) وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُؤًا أَحَدٌ (٥)

﴿رواه أبوهريرة : كتاب التفسير : باب تفسير سورة قل هو الله أحد﴾

قَالَ اللَّهُ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصِّيَامَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ (٦) وَالصِّيَامُ

(١) إنما سماه شتما لما فيه من التنقيص لاستلزامه الامكان المستدعى للحدوث المنافي لمقام الألوهية

(٢) أي تنزهت عن اتخاذ صاحبة والولد (أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة . وخالق كل شيء فقدره تقديرا) والله تعالى ولى التوفيق

(٣) فيه معنى الآية (وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه)

(٤) نفى عنه سبحانه الوالدية والمولودية لاقتضاءهما التركيب المنافي للألوهية . وقدم النفي الأول لأنه الأهم لاعتقاد بعض الطوائف خلاف ذلك ولذا عبر فيه بلم دون أن لوروده رداً عليهم فى قولهم الملائكة بنات الله . أو عزير ابن الله . أو المسيح ابن الله . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

(٥) أى ولم يكن لى مماثلاً أحد (ليس كمثل شىء وهو السميع البصير) والله تعالى الهادى إلى سواء السبيل

(٦) أى له فيه حظ نفسى لا اطلاع الناس عليه فهو يتعجل بذلك ثواباً منهم ويحوز حظاً من الدنيا إلا الصيام الخ وقد أسلفت لك القول عليه فى خبر الصيام جنة الخفاف نظرهم

جَنَّةٌ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرَفْثُ وَلَا يَصْنَعُ (١) فَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ
أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي امْرُؤٌ صَائِمٌ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ طَيِّبٌ
عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ (٢) لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ يَفْرُحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ وَإِذَا لَقِيَ
رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الصوم : باب هل يقول إنى صائم إذا شتم﴾

قَالَ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَلْبًا (٤) فَلْيَخْلُقُوا حَبَةً وَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً

(١) الصنبح اضطراب الأصوات للخصام . والمراد بالنهي عن ذلك في الصيام
تأكيده فيه لأنه يباح في غيره

(٢) ينظر الكلام على الخلوف في الحديث المشار إليه

(٣) فرحه بافطاره أعم من أن يكون بزوال عوارض الصوم من الآلام والمشاق
حيث أبيع له الفطر وهذا الفرح طبيعي وهو السابق للفهم ومن حيث أنه تمام صومه
وخاتمة عبادته . وتخفيف من ربه . ومعونة له على مستقبل صومه . فالفرح بالافطار
يتنوع سببه باختلاف مقامات الصائمين وتباين مشاربهم في ذلك الفرح كل بحسب مقامه
الذي فيه وضع . ودرجته إليها رفع . ويريد بفرحه بصومه إذا لقي ربه جل شأنه
فرحه بقبوله وترتب الجزاء الجزيل عليه والله سبحانه أعلم . وهذا الحديث متفق عليه

(٤) أى لا أحد أظلم ممن قصد يصور كتصويرى . لا إشكال في هذا التركيب مع
قوله تعالى (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه . فمن أظلم ممن افترى
على الله كذبا . فمن أظلم ممن كذب بآيات الله) ولا في الآيات أيضا لأن ذلك لا يدل
على نفي التسوية في الظلمية . وقصارى ما يفهم من الحديث القدسي والآيات الظلمية
أولئك ممن عداهم ولا يعطى التركيب أكثر من نفي أن يكون أحد أظلم منهم ولا يفهم
أن أحدهم أظلم من الآخر . الحديث متفق عليه

زَادَ فِي رَوَايَةٍ وَلِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً

﴿رواه أبو هريرة : كتاب اللباس : باب نقض الصور﴾

قَالَ اللَّهُ يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ (١) يَسْبُ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ (٢) بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلِبُ
الَّيْلَ وَالنَّهَارَ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى وما يهلكنا إلا الدهر﴾

فَقَالَ رَجُلٌ (٤) لَا تَصَّدَقَنَّ بِصَدَقَةٍ (٥) نَفَرَ جِ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ (٦)
فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تَصَدَّقَ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ (٧) لَا تَصَّدَقَنَّ

(١) الايذاء المعروف عند البشر محال وصوله إلى القاهر فوق عبادته . فالمراد أن من صدر منه ذلك تعرض لسخط الله تعالى فهو من باب إطلاق المألوم وإرادة لازمه
(٢) أنا صاحب الدهر ومدبر الكون ومدبر الأمور التي ينسبون لها إلى الدهر فمن سببه من أجل أنه فاعل هذه الأمور عادسبه إلى لاني فاعلها ومقدرها وإنما الدهر زمان جعلته ظرفا لمواقع الأشياء فلا يضاف إليه فعل ولا يسند إليه تقدير (ذلك تقدير العزيز العليم)

(٣) أي أقلبهما بتعقيب أحدهما بالآخر أو بنقص أحدهما وزيادة الآخر أو بتغيير شأنهما بالحر والبرد وغيرهما مما يقع فيهما من الأمور التي يراجعها أولو الأبصار فيستدلون بها على وجود الصانع القديم ووحدته . وكما قدرته . ونفاذ مشيئته . وإحاطة علمه بجميع الأشياء وتنزيهه عما لا يليق بشأنه العلي (يقلب الله الليل والنهار إن في ذلك لعلبة لأولى الأبصار) وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي
(٤) أي من بني إسرائيل كما عند الامام أحمد

(٥) أي لأن صدقن الليلة كما في صحيح مسلم وبه يشعر السياق

(٦) أي وهو لا يعلم بحاله (٧) أي لك الحمد لاني لأن صدقتي وقعت بيد من لا يستحقها وذلك بارادتك لا بارادتي وتعلقات إرادتك كلها جميلة وأنت المحمود على جميع الشؤون لا يحمد على المكروه سواك

بِصَدَقَةٍ نَفَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تَصَدَّقَ اللَّيْلَةَ
 عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ . لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ نَفَرَجَ بِصَدَقَتِهِ
 فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيٍّ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تَصَدَّقَ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ
 عَلَى سَارِقٍ وَعَلَى زَانِيَةٍ وَعَلَى غَنِيٍّ فَأَنَّى (١) فَقِيلَ لَهُ أَمَا صَدَقْتُكَ عَلَى سَارِقٍ (٢)
 فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْفَ عَنْ سِرْقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعْفَ عَنْ زَنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ
 فَلَعَلَّهُ يَعْتَبِرُ فَيَنْفَقَ مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الزكاة : باب إذا تصدق على غني وهو لا يعلم﴾
 قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ (٣) خَطِيْبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا
 أَعْلَمُ (٤) فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرِدَّ الْعِلْمُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ عَبْدًا

(١) أى أتى فى منامه

(٢) أى فقد قبلت كما فى رواية . هذا وفى الحديث دلالة على أن الصدقة كانت
 عندهم مختصة بأرباب الخوج من أهل الخير ولهذا تعجبوا من التصدق على الأصناف
 الثلاثة . وفيه أن نية المتصدق إذا كانت صالحة قبلت صدقته ولولم تقع الموضع . وهذا
 الحديث أخرجه مسلم والنسائى

(٣) فيه رد على من زعم من أهل الكتاب أنه غيره لانكارهم تعلم النبى
 من غيره

(٤) قال ذلك فيما يعلم فقد أجاب السائل بحسب اعتقاده لأنه نبى ذلك الزمان
 ولا أحد فى زمنه أعلم منه

مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ (١) قَالَ يَارَبِّ وَكَيْفَ لِي بِهِ (٢) فَقِيلَ
لَهُ أَحْمِلْ حُوتًا فِي مَكْتَلٍ فَإِذَا فَقَدْتَهُ فَهُوَ ثَمٌّ (٣) فَأَنْطَلَقَ وَأَنْطَلَقَ بِفَتَاهُ يُوشِعُ بَنِي
نُونٍ وَحَمَلًا حُوتًا فِي مَكْتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ (٤) وَضَعَا رُؤُسَهُمَا فَنَامَا
فَأَنْسَلَ الْحُوتُ مِنَ الْمَكْتَلِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا (٥) وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ
عَجَبًا فَأَنْطَلَقَا بَقِيَّةَ لَيْلَتِهِمَا وَيَوْمَهُمَا (٦) فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا

(١) المجمع الملتقى . والبحران هما بحرا فارس والروم كما روى عن مجاهد وقتادة وغيرهما . والاطلاق في قوله هو أعلم منك مقيد بأمر مخصوص لقوله بعد ذلك إني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه وأنت على علم علمكه الله لأعلمه . والمراد بكون النبي أعلم أهل زمانه أى ممن أرسل إليهم ولم يكن موسى مرسلًا إلى الخضر عليهما السلام . وهذه خصوصية لا تقتضى تفضيله على موسى فلا ريب أن التكليم أفضل منه بما اختص به من الرسالة والتكليم وإيتائه التوراة وأن أنبياء بني إسرائيل كلهم داخلون تحت شريعته . ومخاطبون بحكم نبوته . والخضر وإن كان نبيا فليس برسول باتفاق والرسول لأرب أفضل . وإن قيل إنه ولي وليس بنبي فالأمر أوضح . ومن أوضح ما يستدل به على نبوته قوله وما فعلناه عن أمرى

(٢) أى وكيف يتيسر لى الظفر به

(٣) المَكْتَلُ الزنبريل الكبير . وثم اسم يشار به للسكان القاصى بمعنى هناك وقد

يشار به للدانى

(٤) أى التى عند مجمع البحرين

(٥) أى مسلكا كالسرب أى النفق فقد ورد فى الصحيح أن الله تعالى أمسك

عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق . وفى رواية حتى كأن أثره فى حجر

(٦) فيه قلب والصواب بقية يومهما وليلتهم كما لمسلم والمصنف فى التفسير لقوله

بعد فلما أصبح والاصباح عن ليل

لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا (١) وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسًّا مِنَ النَّصَبِ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أَمَرَ بِهِ فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ (٢) قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا (٣) فَلَمَّا أَتَاهُمَا إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا رَجُلٌ مِنْهُمْ مُسَجًى بَشُوبٍ (٤) أَوْ قَالَ تَسْجَى بَشُوبٍ فَسَلَّمَ مُوسَى فَقَالَ الْخَضِرُ وَأَنْتَ بِأَرْضِكَ السَّلَامُ (٥) فَقَالَ أَنَا مُوسَى فَقَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ (٦) قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ أَتَّبَعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي بِمَا عُلِّمْتَ رُشْدًا (٧)

(١) أى تعباً وإعياء . وهذا إشارة إلى سفرهم الذى هم ملتبسون به ولكن باعتبار بعض أجزائه بدليل قوله ولم يجد موسى مساً من النصب أى شيئاً منه حتى جاوز المكان الذى أمر به . والحكمة فى حصول الجوع والنصب حين جاوزه أنه يطلب الغداء فيذكر الحوت فيرجع إلى حيث يجتمع بمراده

(٢) يريد الفتى بالاستفهام تعجيب موسى عليه السلام بما اعتراه هناك من النسيان مع أنه جعل فقدانه علامة لوجدان المطلوب . وهذا أسلوب معتاد بين الناس يقول أحدهم لصاحبه إذا نابه خطب أرايت ما نابني يريد بذلك تهويله وتعجيب صاحبه منه وأنه مما لا يعهد وقوعه

(٣) ذلك أى ما ذكرته من أمر الحوت ما كنا نطلبه من حيث أنه آية الفوز بالمقصود بالذات . وارتدا أى رجعا فى الطريق الذى جا آ منه يقصان آثارهما قصصا أى يتبعان آثار سيرهما اتباعا (٤) التسمية التغطية

(٥) أى كيف بأرضك السلام وهو غير معروف بها وكأنها كانت دار كفر . أو كانت تحييتهم فيها غيره

(٦) يرشد إلى أن الأنبياء ومن دونهما أولى ، لا يعلمون من الغيب إلا ما علمهم الله إذ لو كان الخضر يعلم كل غيب لعرف موسى ولم يستعرف

(٧) لا يخفى ما فى هذا الاستئذان من التواضع والأدب . لا إشكال فى طلبه عليه

قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (١) يَا مُوسَى إِنِّي عَلَىٰ عِلْمٍ مِّنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ (٢) وَأَنْتَ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَيْكَ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَىٰ سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لَهُمَا سَفِينَةٌ فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ فَكَلَّمُوهُمُ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا فَعُرِفَ الْخَضِرُ فَحْمَلُوهُمَا بِغَيْرِ نَوْلٍ (٣) فَجَاءَ عُصْفُورٌ فَوَقَعَ عَلَىٰ حَرْفِ السَّفِينَةِ فَنَقَرَتْ نَقْرَةً أَوْ نَقَرَتَيْنِ مِنَ الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَضِرُ يَا مُوسَى مَا نَقَصَ عَلَيَّ وَعَلَيْكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كَنَقَرَةٍ هَذَا الْعُصْفُورُ فِي الْبَحْرِ (٤) فَعَمَدَ الْخَضِرُ إِلَىٰ لَوْحٍ مِّنَ الْوَاحِ السَّفِينَةِ فَنَزَعَهُ فَقَالَ مُوسَى قَوْمُ

السلام التعليم مع كونه رسولا من أولى العزم أى ولا بد أن يكون صاحب الرسالة أعلم أهل زمانه . لأن اللازم في الرسول أن يكون أعلم في العقائد وما يتعلق بشريعته لا مطلقا ولذا قال نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم أنتم أعلم بأمر دنياكم فلا يضركم في منصبه أن يتعلم من غيره علوما غيبية . وأسراراً لا تتعلق لها بذلك خفية لاسيما إذا كان ذلك الغير صاحب نبوة كالخضر عليه السلام

(١) أى لأنى آتى أمورا خفية المراد ظاهرها منكر وأنت لا تستطيع الصبر على ترك الإنكار لمكان عصمتك وباطنها لم تحط به وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً (٢) هذا لا بد من تأويله لأن لموسى علماً بعلم الحقيقة إلا أن الخضر أعلم به منه وللخضر علماً بعلم الشريعة إلا أن موسى أعلم به منه فكل منهما أعلم من صاحبه من وجه : ونعت الخضر في الحديث بأنه أعلم من موسى ليس على أنه أعلم منه من كل وجه بل أنه أعلم من بعض الوجوه وفي بعض العلوم كما تقدم لك غير بعيد ولكن لما كان الكلام خارجاً مخرج التعليم والتأديب أخرج على وجه ظاهره العموم

(٣) النول الأجر

(٤) العلم مؤول بالمعلوم لأن العلم القائم بذاته تعالى صفة قديمة لا تتبع ولا

حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ عَمَدَتِ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ
لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي
عُسْرًا (١) فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا فَاِنْطَلَقَا فَإِذَا بُغْلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ
الْغُلَّامِ فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَعْلَاهُ فَاقْتَلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَقَالَ مُوسَى أَقْتَلْتَ
نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ (٢) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا فَاِنْطَلَقَا
حَتَّى إِذَا آتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَابُوا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا
يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ (٣) قَالَ الْخَضِرُ بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ (٤) فَقَالَ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ
عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ (٥) قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ
اللَّهُ مُوسَى لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى يَقْصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا

﴿رواه أبي بن كعب : كتاب العلم : باب ما يستحب للعالم إذا سئل أى الناس أعلم﴾

يدخلها نقص . وللصنف فى التفسير رواية أخرى أحسن سياقاً وأبعد إشكالاً ولفظها
ماعلى وعلمك فى جنب علم الله إلا كما أخذ هذا العصفور بمنقاره من هذا البحر
(١) أى لا تغشنى ولا تحملى من أمرى — وهو اتباعه إياه — عسراً أى صعوبة
والمراد لا تعسر على متابعتك ويسرها على بالاغضاء وترك المناقشة
(٢) أى أقتلت نفساً طاهرة من الذنوب بغير قصاص لك عليها
(٣) أى يسقط . واستعيرت الإرادة للشارقة وإلا فالجدار لإرادة له
(٤) أى مسحه بيده فأقامه . والقول شائع إطلاقه فى كلامهم على غيره من الأفعال
(٥) انظر الآيات ففها تفصيل مالم يستطع عليه صبراً ، وهذا الحديث متفق عليه

قَدْ دَنَتْ مِنِّي الْجَنَّةُ حَتَّى لَوْ أَجْتَرَأْتُ عَلَيْهَا لَجِئْتُكُمْ بِقِطَافٍ مِنْ قِطَافِهَا (١)
 وَدَنَتْ مِنِّي النَّارُ حَتَّى قُلْتُ أَيُّ رَبٍّ أَوْ أَنَا مَعَهُمْ فَإِذَا امْرَأَةٌ حَسِبْتُ (٢) أَنَّهُ
 قَالَ تَخْذِشَهَا هَرَّةٌ قُلْتُ مَا شَأْنُ هَذِهِ قَالُوا حَبَسَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا لَا أَطْعَمَهَا
 وَلَا أَرْسَلَهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشِيشٍ أَوْ خُشَاشٍ الْأَرْضِ (٣)

﴿روته أسماء بنت أبي بكر : كتاب أبواب صفة الصلاة : باب ما يقول بعد التكبير﴾

قَدْ عَلِمْتُ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ صَنِيعِكُمْ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ
 الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ (٤)

﴿رواه زيد بن ثابت : كتاب أبواب صلاة الجماعة : باب صلاة الليل﴾

(١) سلف لك القول عليه في خبر إني أريت الجنة فتناولت عنقودا الخ فراجعه

(٢) الحسبان مصدره أحد رجال سند الحديث

(٣) كلا اللفظين بمعنى حشرات الأرض وأنكر بعض العلماء الرواية الأولى
 وضبطها بعض بضم الأول على التصغير من اللفظ الثاني هذا وقد أسلفت لك القول
 عليه في حديث دخلت امرأة النار في هرة الخ فألفت نظرك إليه . وهذا الحديث
 أخرجه النسائي وابن ماجه

(٤) سببه أنه صلى الله عليه وسلم اتخذ حجرة في رمضان فصلى فيها ليالي فصلى
 بصلاته أناس من أصحابه فلما علم بهم جعل يقعد فلما أصبح خرج إليهم فقال الخبر
 ظاهره يشمل عموم النوافل لكنه محمول على ما يشرع فيه التجميع ومالا يخص
 المسجد كركعتي التحية ويرشد أيضا كما في نيل الأوطار إلى أفضلية ذلك ولو كانت
 المساجد فاضلة كالمسجد الحرام ومسجده صلى الله عليه وسلم ومسجد بيت المقدس
 وقد ورد التصريح بذلك في إحدى روايتي أبي داود لحديث زيد بن ثابت فقال فيها
 صلاة المرء في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة . قال العرقى

قَرَصَتْ نَمْلَةً نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ النَّمْلِ فَأَحْرَقَتْ (١) فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ
أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَحْرَقَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تَسْبِيحُ اللَّهِ (٢)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب الجهاد : باب إذا أحرق المشرك المسلم هل يحرق﴾
قَرِيشٌ وَالْأَنْصَارُ وَجَهَنَةُ وَمَزِينَةُ وَأَسْلَمُ وَأَشْجَعُ وَغِفَارُ مَوَالِي لَيْسَ لَهُمْ
مَوْلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ (٣)

﴿رواه أبو هريرة : كتاب المناقب : باب مناقب قريش﴾

وإسناده صحيح فعلى هذا لو صلى نافلة في مسجد المدينة كانت بألف صلاة على القول
بدخول النوافل في عموم الحديث فإذا صلاها في بيته كانت أفضل من ألف صلاة
وهكذا حكم المسجد الحرام وبيت المقدس . وهذا الحديث أخرجه الجماعة إلا ابن ماجه
(١) قرية النمل محل اجتماعهن . والعرب تفرق في الأوطان فيقولون لمسكن
الإنسان وطن . ولمسكن الأبل عطن . وللأسد غابة . وللظبي كناس . وللدب وجار
وللطائر عش . وللزنبور كور . ولليربوع نافقاء . وللنمل قرية

(٢) للمصنف في بدء الخلق فهلا نملة واحدة . وفيه إشعار بأنه كان في شرع ذلك
النبي جواز التعذيب بالنار ولذا لم يقع عليه العيب في أصل الإحراق بل في الزيادة
على الواحدة . والتسبيح قال أوحى . ذهب إلى كل فريق . والأول تشهد الأخبار
والآثار شهادة لا تقبل التأويل عند ذوى الأبصار . ويعززهما قوله تعالى (وإن من
شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً) الحديث
رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه

(٣) المولى هنا بمعنى النصير . يريد أن المؤمنين من هؤلاء القبائل هم أنصارى
وليس لهم ناصر ينصرهم على من ناصبهم العداوة غير الله جل سلطانه ورسوله . لأن
من نصر دينه سبحانه ينتصر كما هو الوعد الحق (إن تنصروا الله ينصركم) الآية
والله تعالى ولى التوفيق . الحديث متفق عليه

قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا (١) وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ (٢)
فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ (٣) وَأَرْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٤)

﴿رواه أبو بكر: كتاب أبواب صفة الصلاة : باب الدعاء قبل السلام﴾

قُمْ أَبَا تُرَابٍ . قُمْ أَبَا تُرَابٍ (٥)

﴿رواه سهل : كتاب الصلاة : باب نوم الرجال في المسجد﴾

قُمْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا عَامَةٌ مِنْ دَخَلَهَا الْمَسَاكِينُ (٦) وَأَصْحَابُ الْجَدِّ

(١) الأمر للصدیق رضی الله عنه حين قال للنبي ﷺ علمني دعاء أدعوه في صلاتي
(٢) فيه إقرار بالوحدانية واستجلاب للمغفرة وهو كقوله تعالى (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله) الآية . فأتى على المستغفرين وفي ضمن ثنائه عز وجل عليهم بالاستغفار لوح بالأمر به كما قيل إن كل شيء أثنى سبحانه على فاعله فهو أمر به وكل شيء ذم فاعله فهو ناه عنه (٣) دل التنكير على أن المطلوب غفران عظيم لا يدرك كنهه ووسفه بكونه من عنده تعالى مریدا لذلك العظم لأن الذي يكرن من عند الله جل شأنه لا يحيط به وصف

(٤) تعليل للدعاء ومزيد استدعاء للإجابة . الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه

(٥) سببه أن أمير المؤمنين علياً كرم الله تعالى وجهه غاضب فاطمة رضي الله عنها فذهب إلى المسجد فاضطجع فيه فأتاه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب فجعل يمسحه عنه ويقول ذلك قصداً لرفع الحجاب . وطى بساط العتاب . وتأنيسا له وتلطفاً به على عادة العرب في اشتقاق اسم للمخاطب من صفته التي هو عليها . ومن ذلك ما أتى به الكتاب في نداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأول سورتي المزمل والمدثر . الحديث متفق عليه

(٦) فيه ما في نظائره كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أريت النار فإذا أكثر

مُحْبَسُونَ (١) غَيْرَ أَنَّ أَهْلَ النَّارِ قَدْ أُمِرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ وَقُتُّ عَلَى بَابِ النَّارِ
فَإِذَا عَامَّةُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ (٢)

﴿رواه أسامة : كتاب النكاح : باب لا تأذن المرأة في بيت زوجها إلا بإذنه﴾
قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ (٣)

أهلها النساء الخ وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اطلعت على الجنة فوجدت أكثر
أهلها الفقراء الخ . وقد أسلفت لك القول عليهما فانظره

(١) الجدهنا الغنى . وارتهان أصحابه بالموقف وعدم دخولهم الجنة لأجل الحساب
والمراد بهم المرتهنون بشهواتهم الذين صرفوا أموالهم في غير مصارفها ووضعوها
في غير ما خلقت لأجله فلم يؤدوا شكره تعالى فيما جعلهم مستخلفين فيه . أما الموفقون
فهم لهؤلاء مفارقون (أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون)

(٢) أى لغلبة الهوى على قلوبهن . وكفرهن العشير والاحسان كما في الخبر إلامن
عصم الله تعالى منهن . وهن أقل من الغراب الأعصم . الحديث أخرجه مسلم والنسائي
(٣) سببه أنه لما نزل قوله جل شأنه (إن الله وملائكته يصلون على النبي) الآية
قالوا يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه — المراد به ما عليهم إياه في التشهد
من قولهم السلام عليك أيها النبي الخ — فكيف الصلاة عليك فقال الخبر ذلك أنهم
لما سمعوا الأمر بالصلاة بعد سماع أنه جل شأنه وملائكته عليهم السلام يصلون
عليه صلى الله عليه وسلم وفهموا أن الصلاة منه سبحانه ومن ملائكته عليه عليه الصلاة
والسلام نوع من تعظيم لائق بشأن ذلك النبي الكريم لم يدروا ما اللائق منهم في
شأنه صلى الله عليه وسلم من كيفيات إكبار ذلك الجنب الفخيم . فسألوه عن كيفية
ذلك التعظيم . فأرشدهم إلى ما هو أولى أنواعه وهو بهم رؤف رحيم . وفيه إيماء إلى
أنكم عاجزون عن الصلاة اللائقة بمكانتي فاطلبوها من التقدير جل شأنه

والصلاة يختلف حالها بحسب حال المصلي والمصلى له والمصلى عليه وتبين ذلك
في المطولات . صلاته عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم ثناؤه عليه عند ملائكته
وتعظيمه إياه في الدنيا بأعلاء ذكره ، وإظهار دعوته . وتوطيد شرعته ، وفي الآخرة

وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١)

﴿رواه أبو سعيد الخدرى : كتاب التفسير : باب قوله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي الخ﴾

قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (٢)

وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حميدٌ مجيدٌ
﴿رواه أبو حميد الساعدي : كتاب أحاديث الأنبياء : باب قوله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾

بتشفيعه في أمته . وتضعيف ثبوته . وإبداء فضله بالمقام المحمود ، وتقديمه على كافة المقربين الشهود ، وإذا انسحبت الصلاة عليه عليه الصلاة والسلام وعلى أحد من المؤمنين تعلقت بكل حسبا تقضى به رفعة ودرجته ، هذا ولم يذكر في هذه الرواية آل محمد صلى الله عليه وسلم ، والحق كما في الفتح أن ذكر محمد وإبراهيم وآلهما ثابت في الخبر وإنما حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر

(١) اختلفوا في المراد بالآل اختلافا كثيرا . ويراد بهم هنا أمهات المؤمنين رضي الله عنهن . ومن حرمت عليهم الصدقة من أسرته الشريفة صلى الله عليه وسلم كما يرشد إليه الحديث التالي

والبركة الأصل فيها الثبات والدوام من قولهم بركت الابل أى ثبتت على الأرض وتطلق على الزيادة والمطلوب لهم الزيادة من الخير وإعطاؤهم منه أوفاه وثبات ذلك لهم مع دوام منازل الكرامة والشرف هذا وسيأتى الكلام على المراد من هذا التشبيه في موضعه بعد حديث بمشيئته تعالى . والله سبحانه ولى التوفيق

(٢) يرشد إلى ما تقدم لك في متلوه من أن أمهات المؤمنين رضي الله عنهن من آل حيث أقام الأزواج والذرية مقام الآل في سائر الروايات . يؤيد ذلك قوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) وسوابق الآية ولواحقها لنساء النبي صلى الله عليه وسلم فأشعر ذلك بارادتهن . وأهل البيت تعورف في آله عليه الصلاة والسلام . الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه

قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ
حَمِيدٌ مُجِيدٌ (١) اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ﴿رواه كعب بن عجرة : كتاب التفسير : باب قوله تعالى

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ الْآيَةَ﴾

قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ (٢)

﴿رواه أبو سعيد الخدري : كتاب الاستئذان : باب قول النبي ﷺ قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ﴾

(١) اشتهر السؤال عن موقع هذا التشبيه مع أن المقرر أن المشبه يكون دون
المشبه به واقع هنا عكسه لأن محمدا صلى الله عليه وسلم وحده أفضل من آل إبراهيم
ومنه عليه السلام ولا سيما قد أضيف إليه الآل وقضية كونه أفضل أن تكون الصلاة
المطلوبة له أفضل من كل صلاة حصلت أو تحصل لغيره . الجواب عن ذلك أولا دفع
المقدمة وهي أن المشبه به يكون أرفع من المشبه وأن ذلك ليس مطردا بل قد يكون
التشبيه بالمساوى بل وبالدون كما في قوله جل شأنه (مثل نوره كمشكاة فيها مصباح)
الآية وأين يقع نور تلك من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون
شيئا ظاهرا واضحا للسامع حسن تشبيه النور بالمشكاة . وكذا هنا لما كان تعظيم
إبراهيم وآله بالصلاة عليهم مشهورا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآله
من التعظيم بالصلاة عليهم مثل ما حصل لإبراهيم وآله . وثانيا أن التشبيه إنما هو
لأصل الصلاة بأصل الصلاة لا التقدير بالقدر وهو كقوله تعالى (إنا أوحينا إليك كما
أوحينا إلى نوح) وقوله سبحانه (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم)
وقوله تبارك وتعالى (وأحسن كما أحسن الله إليك) فالتشبيه للأصل لا للقدر فلا
إشكال . الحديث رواه الجماعة

(٢) الخطاب لقوم من الأنصار . والسيد سعد بن معاذ رئيس الأوس رضى الله
عنه وأمرهم بالقيام له حال قدومه عليهم لفضيلته وعلو مكانته وكيف لا وقد اهتز
العرش لموته كما في الخبر . فيه مشروعية توقير أولى الفضل بالقيام لهم لما هم من الشرف

قِيلَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ (١) فَدَخَلُوا يَزْحَفُونَ
عَلَى أَسْطَاهِهِمْ فَبَدَّلُوا (٢) وَقَالُوا حِطَّةٌ حَبَّةٌ فِي شَعِيرَةٍ (٣)
﴿رواه أبو هريرة : كتاب التفسير : باب وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية﴾

المقتضى لذلك . وقد منعه قوم محتجين بما ليس بصحيح السند وما ليس بصريح النهي
والمنهى عنه محبة القيام فلو لم يخطر بباله فسواء عليه القيام والعلم فان أحب ذلك
ارتكب النهي سواء تمثل له الناس قياما أو لم يتمثلوا . وانظر ما أسهب به صاحب
الفتح في سفره ما يغنيك عن غيره . الحديث رواه مسلم وأبو داود والنسائي
(١) أى أمروا بذلك على لسان موسى عليه السلام لما خرجوا من التيه الذى
ابتلاهم الله تعالى به : فقد روى أنهم لما أمروا بقتال الجبارين وامتنعوا وقالوا النبيهم
اذهب أنت وربك فقاتلا . ابتلاهم الله تعالى بالتية بين الشام ومصر أربعين سنة
والمراد بالباب على المشهور أحد أبواب بيت المقدس ويدعى الآن باب حطة . وسجدا
أى خضعا مخبتين لأن اللائق بحال المذنب التائب والمطيع الموافق الخشوع والمسكنة .
ويجوز حمل السجود على المعنى الشرعى أى إذا دخلتموه فاسجدوا شكرا لله جل
شأنه على ما أنعم عليكم حيث أخرجكم من الحيرة وأعادكم إلى ما تحبون . وحطة
من حط الشيء يحطه إذا أنزله وألقاه . وارتفعت على معنى مسألتنا أى قولوا مسألتنا أو
شأنك ياربنا أن تحط عنا ما اقترفناه من الذنوب تغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين
(٢) أى (فبديل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم) والآية تدل على
الانقسام فيراد من الحديث ما أعطاه النظم الكريم

(٣) حاصل أمرهم أنهم لما أمروا أن يخضعوا لله جل شأنه عند دخولهم الباب
بالفعل والقول تلبسوا من المخالفة بغايتها . وجأهروا بالمعصية حتى أتوا بنهايتها . فى
مقام الطاعة والشكران على ذلك الامتنان . فحقت عليهم كلمة العذاب . وأنزل جل
سلطانه على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون . الحديث أخرجه
مسلم والترمذى

فهرس

الجزء الأول من هداية الباری
إلى ترتيب أحادیث البخاری

صفحة	صفحة
حرف الزای ٣٥٥	٦ حرف الهمزة
السين » ٣٥٧	الباء » ٢٨٢
الشین » ٣٦٤	التاء » ٣٠٥
الصاد » ٣٦٦	الثاء » ٣٢٢
الطاء » ٣٧١	الجیم » ٣٢٥
الظاء » ٣٧٣	الحاء » ٣٢٧
العين » ٣٧٤	الخاء » ٣٣٣
الغین » ٣٨٤	الدال » ٣٤١
الفاء » ٣٨٧	الذال » ٣٤٤
القاف » ٣٩٤	الراء » ٣٤٧

﴿تم الجزء الأول من هداية الباری﴾

﴿ويليه الجزء الثاني وأوله حرف الكاف﴾

سنن النسائي

كتاب السنن للنسائي من الكتب الستة الصحاح في الحديث وهي التي لم يطرق اليها الشك ولم تصل اليها يد الوضع . فهو مصدر من مصادر الشريعة السمحة وأصل من أصولها المتينة القيمة . ويكفي أن يكون شارحه الحافظ جلال الدين الأسيوطي وحاشيته للإمام السندی وكلاهما ثقة في رأيهم ، إمام في علمه . وهو ثمانية أجزاء عدد صفحات كل جزء ٣٥٠ صفحة قطع كبير مشكول شكلا كاملا ثمنه ١٠٠ قرشا

المحرر في الحديث

في بيان الأحكام الشرعية

مجموعة من الأحاديث الصحيحة يتناول موضعها أحكام الدين الحنيف ،
والشريعة السمحة وفروعها المتشعبة من العبادات والمعاملات والأقضية
والحدود . وفيه أبواب خاصة في المستحبات والرغائب ، وأبواب في
النواهي والأوامر ، وكفاه تعريفًا أنه تأليف الإمام العالم العلامة الزاهد
الناسك المحدث الحافظ الرحلة شمس الدين بن عبد الله محمد بن الشيخ
الصالح عماد الدين أحمد بن عبد الهادي المقدسي الحنبلي الشهير بابن قدامة
تغمده الله برحمته . مطبوع طبعة متقنة على ورق جيد عدد صفحاته ٢٢٠
صفحة من القطع الكبير . ثمنه ٨ قرش

بلوغ المرام من أدلة الأحكام

للحافظ ابن حجر العسقلاني

إن خير ما تتصرف إليه همم الصادقين وتوجه إليه عناية المسلمين هو
كلام سيد المرسلين الذي جعله الله بياناً لما أنزل من محكم الكتاب ، وتفصيلاً
لما اجتمع من درة القيمة ، فقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شرع
من حلال ومن حرام ، وعرف الناس كيف يهتدون بهدأيته على الوجه
الأكمل الأتم . وقد جمع هذا الكتاب أحاديثه صلى الله عليه وسلم . مطبوع
طبعة متقنة مشكولة ومصححة وعليها هوامش مهمة يقع في نحو ٣٠٠ صفحة
بالقطع الكبير ثمنه ١٠ قروش

المنتقى من أخبار المصطفى

صلى الله عليه وسلم

تأليف العالم العلامة المحقق مجد الدين أبي بركات عبد السلام بن تيمية
الحراني ، وقف على تصحيحه وتعليق هوامشه الأستاذ العالم الشيخ محمد
حامد الفقي رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية ، يقع في جزئين كبيرين
طبعة متقنة على ورق جيد ثمنه ٠.٤ قرشا

